

ان کا کہنا یہ بھی ہے کہ اس روایت کے الفاظ یہ ہیں۔

مَا مِنْ أَحَدٍ يُسَلِّمُ سَعْدَ قَبْرِى
(جو کوئی میری قبر کے پاس سلام عرض کرتا ہے)

یہاں عند قبری (میری قسبر انور کے پاس) کے الفاظ: ہا

زائرین کے ساتھ ہی خاص ہے انہی کا سلام سن کر آپ ﷺ اس کا
ہیں لیکن ان کا یہ حیلہ اس لیے کامیاب نہیں ہو سکتا کہ ائمہ محدثین
کہ یہ الفاظ ثابت ہی نہیں آئے چند تصریحات ملاحظہ کر لیجئے۔

۱۔ امام عبدالرحمن سخاوی (ت ۹۰۳) ان الفاظ کے بارے میں

لَمْ أَقِفْ عَلَيْهَا فِيمَا رَأَيْتُهُ مِنْ طُرُقِ الْحَدِيثِ (القول)

(میں نے یہ الفاظ کسی حدیث میں نہیں پائے)

۲۔ امام ابن حجر مکی (ت، ۴ سے ۹) اس روایت پر گفتگو کر پہلے اس کے الفاظ نقل کیے۔

حَتَّىٰ أَرُدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ

(یہاں تک کہ میں اس کے سسلا م کا جواب دیتا ہوں)

پھر فرماتے ہیں

وَسَنَدُهَا حَسَنٌ بِمَلِّ صَحَّحَهُ النَّوَوِيُّ فِي الْأَلْبَانِ
وَعَبْرَهُ لَكِنْ نَظَرَ غَيْرُهُ فِيهِ وَزِيَادَةٌ عِنْدَ قَلْبِهِ
عَلَى قَالَ الْحَافِظِ السَّخَاوِيُّ لَمْ أَقِفْ عَلَيْهَا
رَأَيْتُهُ مِنْ طَرِيقِ الْحَدِيثِ (١)

(اس کی سند حسن ہے بلکہ امام سم نووی نے اذکار وغیرہ میں اسے اس حدیث سے روایت کیا ہے۔ لیکن بعض نے ان کے صحیح قرار دینے کو محل نظر قرار دیا اور علی بن ابی حمزہ نے اسے اس حدیث سے روایت کیا ہے۔ قبری کے الفاظ کے بارے میں حافظ سخاوی کہتے ہیں کہ میں نے اس حدیث میں کسی حدیث میں نہیں پائے)

(١) الدر المنضوء، ١٢١

یہاں ہر وقت کیوں سامنے نہیں لایا؟

۱۔ اعلیٰ عالی ہے

احمد يُسَلِّمُ عَلَى رَدَّ اللّٰهُ عَلَى رُوحِي حَتَّى اُرَدَّ
السلام

ایسا نہیں جو مجھ پر سلام کہتا ہو مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ میری روح مجھ
 یہاں تک کہ میں اس کا جواب دیتا ہوں)

• بارک سے تمام اُمت نے اس پر استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ
 اُن کو شے سے عرض کیے گئے سلام کا جواب عنایت فرماتے ہیں:

۱۱۰: ذلہ ہوں

اولی اس روایت کی سند کو صحیح قرار دیتے ہوئے اس کے عموم کو ان الفاظ میں لکھتے ہیں

١٠٢٤ . عَنْ أَبِي دَاوُدَ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ مِنْ حَدِيثِ أَبِي
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ (مَا مِنْ مُسْلِمٍ
لَمْ يَلِدْ فِي أُمَّيِّ مَحَلٍّ كَانَ (١)

۱۱۱۱ نے بیچ سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 ۱۱۱۲ ابویہ روایت کیا ہے (کہ جو بھی مجھ پر سلام کہے) خواہ وہ

(9, 1)

ان کے الفاظ ”فِي أَيِّ مَعْلَى كَان“ (سلام عرض نہایت ہی واضح، اہم اور قابل توجہ اور ستائش ہیں۔

مالی فریضہ تھا۔

یث کا حصہ نہیں

ان میں سے چند تصریحات سامنے لائے دیتے ہیں کہ عند قبری حدیث

۱۰۳۔ عبدالرحمن سخاوی (۹۰۳) اسی موضوع پر گفتگو کرتے ہوئے رقمطراز ہیں:

وَقَدْ ذَكَرَ الْمُؤَفَّقُ ابْنُ قُدَّامَةَ فِي (الْمُعْنَى) هَذَا

احديث فزاد فيه بعد قوله (يُسَلِّمُ عَلَيَّ) عِنْدَ

فَبَرَىٰ لَهُمْ لُحُومًا مِّمَّا رَآيْتُهُ مِنْ طَرِيقِ

الْمَدِیْنَةِ وَالْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى (۱)

شیخ موفق بن قدامہ نے مغنی میں اس حدیث کا ذکر کیا اور ان الفاظ کا

اشافہ کیا (میری قبر کے پاس) لیکن مجھے یہ الفاظ کسی حدیث میں نہیں

مے اور علم حقیقی اللہ تعالیٰ کے پاس ہے)

ان لوگوں نے یہ تاثر دینے کی پوری کوشش کی کہ شیخ ابن عبدالحادی بھی ان

الفاظ کو روایت کا حصہ مانتے ہیں حالانکہ انہوں نے ان کے بیان کردہ دونوں

نقائات پر ان الفاظ کے حصہ ہونے کی یوں تردید کی ہے۔

وَلَيْسَ فِي لَفْظِ الْحَدِيثِ الْمَعْرُوفِ فِي السُّنَنِ

وَالْمُسْتَدِّ (عِنْدَ قَبْرِى) لَكِنْ عَرَفُوا أَنَّ هَذَا هُوَ

البراد (٢)

(سنن و مسانید کی معروف حدیث میں (عند قبری) کے الفاظ نہیں ہاں

اہل علم اس سے مراد لیتے ہیں)

انہوں نے ابن قدامہ سے روایت کے یہ الفاظ نقل کر کے لکھا

القول البديع، ٣١٦

۱۰. السارم المنسكى: ۱۱۵

۲۔ حضرت ملا علی قاری حنفی (ت، ۱۰۱۴) فرماتے ہیں یہ

شامل ہے کیونکہ حضرات انبیاء علیہم السلام ارواحِ مقدسہ

تمام سے یکساں ہے، ان کے الفاظ پڑھیے۔

وَزَاطِرُهُ الْإِطْلَاقُ الشَّامِلُ لِكُلِّ زَمَانٍ وَمَكَانٍ

مَنْ خَصَّ الرَّدَّ بِوَقْتِ الزِّيَارَةِ فَعَلَيْهِ الْبَيَانُ (۱۱)

(ظاہر حدیث میں عموم و اطلاق ہے جو تمام زمان و مکان کو شامل

فصل جواب سلام کو وقت زیارت کے ساتھ مخصوص کرے وہ ایل ۱۱

امام احمد خفاجی (ت، ۱۰۶۵) اسی روایت کے تحت خاص

خیال کی تردید یوں کرتے ہیں کہ

أَمَّا قَبِيلٌ فَإِنَّ رَدَّهٖ ﷺ مُخْتَصَّ بِسَلَامٍ زَائِرٍ . . .

لِعُيُونِ الْحَدِيثِ فَدَعَا إِلَى التَّخْصِصِ تَحْتَاجُ الدَّلِيلُ ۱۱

(یہ جو کہا جاتا ہے کہ آپ ﷺ کا جواب سلام زائر کے سلام ہے۔)

ہے یہ دعویٰ محتاج دلیل ہے)

کچھ لوگوں کی سراسر زیادتی

کچھ لوگوں مثلاً سرفراز صفدر اور ڈاکٹر خالد محمود نے اپنی اپنی زندگیوں

تسکین الصدور اور مقام حیات میں اس روایت کو قبر انور کے ساتھ منسلک

جرات کی ہے وہ انصاف و دیانت کا خون کرنے کے مترادف ہے۔

انہوں نے اگر الفاظ ”عِنْدَ قَبْرِی“ کے بارے میں ابن قدامہ

عبداللہادی کا حوالہ ذکر کیا تھا۔ تو کیا اُن کا یہ فریضہ نہیں تھا کہ اُمت کے مسلمان

فیصلے بھی وہاں نقل کر دیتے کہ یہ الفاظ روایت کا حصہ نہیں ہیں لیکن ان دونوں

(۱) شرح الشفاء: ۲، ۱۴۲

(۲) نسیم الریاض ۵-۷۹

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: (مَا مِنْ أَحَدٍ يُسَلِّمُ عَلَيَّ إِلَّا رَدَّ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ عَلَيَّ رُوحِي حَتَّى أَرُدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ) هَكَذَا رَوَاهُ فِي هَذَا اللَّفْظِ لَيْسَ فِيهِ عِنْدَ قَبْرِي، وَ مَا أَضِيفَ إِلَيْهِ مِنْ هَذِهِ الزِّيَادَةِ فَهُوَ عَلَى سَبِيلِ التَّفْسِيرِ مِنْهُ لَا أَنَّ مَذْكَورٌ فِي رِوَايَتِهِ (۱)

(حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب کوئی سلام کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ میری روح لوٹاتا ہے حتیٰ کہ میں اس کے سلام کا جواب عنایت کرتا ہوں اس روایت کے الفاظ یہی ہیں ”عِنْدَ قَبْرِي“ کا اضافہ اس میں موجود نہیں ہاں یہ بطور تفسیر ہیں نہ کہ اصل حصہ روایت)

۳ شارح بخاری امام محمد قسطلانی (ت، ۹۲۳) حافظ ابن حجر عسقلانی سے رقمطراز ہیں۔

وَذَكَرَ الشَّيْخُ الْمَوْفِقُ ابْنُ قَدَامَةَ فِي الْمَغْنِيِّ هَذَا الْحَدِيثَ وَ فِيهِ زِيَادَةٌ بَعْدَ قَوْلِهِ (يُسَلِّمُ عَلَيَّ) عِنْدَ قَبْرِي وَلَمْ أَرَهَا فِي شَيْءٍ مِنْ طَرَفِ هَذَا الْحَدِيثِ وَالْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ (۲)

(شیخ موفق بن قدامہ نے المغنی میں اس روایت کو ذکر کیا جس میں (يُسَلِّمُ عَلَيَّ) کے بعد عند قبری کا اضافہ ہے مگر بندہ نے کسی روایت میں یہ الفاظ نہیں دیکھے، حقیقت حال سے اللہ تعالیٰ ہی آگاہ ہے)

نہایت ہی غلط تاثر

ڈاکٹر موصوف نے ”مقام حیات“ کے صفحہ ۵۵۱ پر لکھا ہے کہ

و حدیث ’إِلَّا بَلَّغْنِي صَوْتُهُ‘ ابن حجر کی کہ ہاں ’عِنْدَ قَبْرِي‘ سے خاص اس سے ان کی ان احادیث صحیح سے تطبیق ہو جائے گی جن میں دور کے سلام کا الفاظ پہنچنا صریح لفظوں میں پایا جاتا ہے، ابن حجر نے اسے اسی شخص کے متعلق قرار دیا، قبر مبارک کے پاس آ کر درود پڑھے۔

تفصیل ہم نے اس لیے کی ہے کہ بعض دوسرے علماء نے جب طبرانی کی اس روایت کے الفاظ ’بَلَّغْنِي صَوْتُهُ‘ (اس کا درود مجھے پہنچتا ہے) روایت کیے ہیں، تاہم یہ بَلَّغْنِي صَوْتُهُ میں تصحیف ہوئی ہے سو اگر اسے اسی شکل میں لیا جائے ’عِنْدَ قَبْرِي‘ کے ساتھ خاص کرنا ہوگا اس صورت میں یہ روایت بھی امام بیہقی نے ذکر کی جاسکتی ہے۔ (۱)

اس عبارت میں انہوں نے حافظ ابن حجر کی کہ ہاں ’عِنْدَ قَبْرِي‘ سے یہ تاثر دیا ہے کہ وہ ’عِنْدَ قَبْرِي‘ کو روایت کا حصہ مانتے ہیں حالانکہ حافظ موصوف نے ابن قدامہ سے الفاظ ذکر کر کے لکھا

فَمَا نَ ثَبَتَ فَهُوَ صَرِيحٌ فِي تَخْصِيصِ هَذِهِ الْفَضِيلَةِ الْمُسَلِّمِ عِنْدَ الْقَبْرِ وَإِلَّا فَالْمُسَلِّمُ عِنْدَ الْقَبْرِ اِمْتِنَانٌ بِالْمَوْجَهَةِ بِالْخِطَابِ اِبْتِدَاءً وَ جَوَابًا (۲)

(۱) یہ الفاظ روایت ثابت ہوں تو یہ فضیلت مزار پر سلام عرض کرنے والے ماتم مخصوص ہونے کی تصریح ہے اور اگر یہ ثابت نہیں تو قبر انور کے پاس امام کہنے والے کو ابتداء و جواب میں بالمشافہ خطاب کی فضیلت حاصل ہوگی)

اس میں انہوں نے ان الفاظ کو بالفرض روایت کے الفاظ کہہ کر اس امر کی تردید کی کہ ان الفاظ کا حدیث مبارکہ کا حصہ ہونا صحت کے ساتھ ثابت نہیں

ابن حجر کی کا موقف

ابن قدامہ نے بڑے واضح الفاظ میں ان کا حصہ روایت ہونے

ان نے 'بَلَّغْنِي صَوْتُهُ' کے الفاظ کے بارے میں لکھا کہ اس میں تنہیف
 کی ان کی طرح، ان کے بڑوں کا خیال والہام ہی ہے۔

اس کتابوں کا مشاہدہ کر لیجئے جن میں یہ لفظ "صَوْتُهُ" ہی موجود ہے اور

اللہ کی روایت الگ ہے اور "بَلَّغْنِي صَلَوَتُهُ" کی روایت جدا ہے۔

ایہ باتیں ثابت کر رہی ہیں کہ آپ ﷺ درود و سلام بلا واسطہ سنتے ہیں۔

وف کی ذکر کردہ روایت اور اس کا ترجمہ و تشریح سامنے لاتے ہیں۔ لیس

ہستی علیٰ إلا جو بندہ خدا مجھ پر درود پڑھتا ہے وہ مجھے بَلَّغْنِي صَلَوَتُهُ

(الی) پہنچتا ہے۔

ہاں پہنچایا جانا نہیں، پہنچنا کہا ہے معلوم ہوتا ہے یہ اس شخص کے متعلق ہے جو

پہنچنے والے کا پہنچایا جاتا ہے نہ یہ کہ خود پہنچتا ہے۔ بعض حوالوں میں یہ

کتاب سے "بَلَّغْنِي صَوْتُهُ" کے لفظوں میں منقول ہے اس سے بھی اس

باقی ہے کہ یہ قبر مبارک کے قریب درود پڑھنے والے کے متعلق ہے۔ (۱)

ایمان کی اس بات سے یہ واضح نہیں ہو رہا کہ آپ ﷺ کے مطلق ارشادات

اپنے من پسند اور من گھڑت خیالات سے مقید کرتے جا رہے ہیں جو قطعی طور پر

مناہل نہیں ہے حالانکہ تمام علماء نے یہ تصریح کی ہے کہ مطلق کو اپنے اطلاق پر

صرف کے ساتھ ہی مانا جائے۔

بات بڑی سیدھی سی ہے کہ آپ ﷺ صلوٰۃ و سلام ہی نہیں اُمت کے تمام

میں شاہد ہیں۔ اس لیے آپ ﷺ خود بھی درود شریف سنتے ہیں اور ملائکہ بھی

میں انجام دیتے ہیں خواہ آپ ﷺ کے مزار عالی کے پاس پڑھا جائے یا

کے کسی بھی گوشے میں پڑھا جائے۔ البتہ زائر کو دیگر پر فضیلت حاصل ہے

انہوں نے زیر مطالعہ حدیث سے جو کچھ سامنے لانے کی کوشش کی اس سے یوں

کہ "عند قبری" حدیث کا حصہ ہے اور انہوں نے اسے پوری اُمت کا

سنا کر پیش کر دیا جبکہ حقائق اس کے منافی ہیں اسے ان کی سادگی، کم علمی یا بدیانتی

سے انکار کرتے ہوئے امام عسقلانی کے حوالہ سے لکھا کہ لَمْ أَقِفْ لَهَا
 سے آگاہ نہیں)

حافظ ابن حجر مکی الدر المنضود میں فرماتے ہیں کہ

وَزِيَادَةُ (عِنْدَ قَبْرِی) بَعْدَ (عَلَى) قَالَ الْحَافِظُ لَمْ

أَقِفَ عَلَيْهَا فِيمَا رَأَيْتُهُ مِنْ طُرُقِ الْحَدِيثِ (۱)

(علی کے بعد (عِنْدَ قَبْرِی) کے الفاظ کے اضافہ کے بارے میں

حافظ ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں کہ یہ کسی حدیث کا حصہ نہیں)

یہ بھی یاد رہے کہ حافظ ابن حجر حضور ﷺ کے لیے تمام کائنات کے

سننے کا عقیدہ رکھتے ہیں اور اس پر ان کی کتب میں متعدد تصریحات موجود ہیں

مشکوٰۃ میں سرور عالم ﷺ کا زندہ جاوید ہونے پر گفتگو کرتے ہوئے لکھتے ہیں

طیبة عروج کی وجہ سے اس قدر قوی ہوئی کہ تمام حجابات ختم

فَتَرَى بِجَمِيعِ مَا تَصِلُ إِلَيْهَا مِنَ الْأُمَّةِ مِنْ صَلَاةٍ

سَلَامٍ غَيْرِهِمَا كَالنَّشَاهِدِ (۲)

(تو آپ ﷺ اُمت کے صلوٰۃ و سلام اور دیگر چیزوں کو مشاہدہ کر لے

والے کی طرح دیکھتے ہیں)

اسی مقام پر ابن حجر فرماتے ہیں کہ ملائکہ کی طرف سے درود شریف

مزید عزت و تکریم کے باعث ہے۔ (۳)

ذاتی خیالات کا نام دین ہرگز نہیں

ڈاکٹر موصوف نے حافظ ابن حجر کے حوالہ سے جو لکھا کہ میرے

'عِنْدَ قَبْرِی' کو حدیث کا حصہ مانتے ہیں۔

حالانکہ اوپر آچکا ہے کہ وہ ایسی بات نہیں کرتے

(۱) الدر المنضود: ۱۵۲

(۲) الفتوحات الربانیہ: ۳۱۵، ۳

(۳) الفتوحات الربانیہ: ۳۱۵، ۳

قرار دیا جائے یا مطالعہ کی کمی۔

عدم صحت کی طرف امام سبکی کا اشارہ

اگر کوئی یہ کہتا ہے کہ اہل علم مثلاً امام تقی الدین سبکی (ت، ۵۶) روایت کو قبر کے ساتھ مخصوص مان کر اس سے زیارت بارگاہ نبوی پر استدلال کرے یہ حدیث ان شاء اللہ تعالیٰ صحیح ہے اور اس سے ایک بناء پر زیارت پر استدلال کیا ہے، امام ابو بکر بیہقی نے باب زیارة قبر النبی ﷺ کی حدیث یہی نقل کی ہے، ان کا یہ اعتماد و استدلال صحیح ہے کیونکہ سلام زائر کو سلام کا جواب رسول اللہ ﷺ سے نصیب ہوتا ہے اور یہ بہت اہم ہے لہذا اس کے حصول کی کاوش کرنی چاہیے تاکہ آپ ﷺ کے سامنے کی جائیں۔ (۱)

ہماری گزارش

بلاشبہ بعض ائمہ نے اس روایت سے زیارت بارگاہ نبوی ﷺ مگر انہوں نے 'عِنْدَ قَبْرِیْ' کو بالیقین حصہ روایت نہیں بنایا بلکہ تسریع حصہ ہے تو پھر یہ تخصیص ہوگی ورنہ نہیں، اسی لیے آگے امام سبکی نے ہوئے جو سوال و جواب لکھا اس کا مطالعہ کیجئے۔

سوال

لَيْسَ فِي الْحَدِيثِ تَخْصِیْصٌ بِالزَّائِرِ فَقَدْ يَكُونُ حَاصِلًا لِكُلِّ مُسْلِمٍ قَرِيبًا كَانَ أَوْ بَعِيدًا... تَخْصِیْصٌ هَذِهِ الْفَضِيلَةِ بِالسَّلَامِ مِنْ غَيْرِ زِيَارَةٍ وَالْحَدِیْفُ (اس میں زائر کی تخصیص نہیں ہے یہ فضیلت تو ہر سلام والے کو حاصل ہے خواہ وہ قریب ہو یا دور ہو تو اب یہ فضیلت ہر سلام والے کو حاصل ہے، اس میں زیارت کی شرط نہیں تو حدیث میں عدم ہے)

اب دیتے ہوئے امام ابن قدامہ سے روایت نقل کی جس میں عند قبری اور پھر لکھا:

لَهُ زِيَادَةٌ فَتَقْضَاهَا التَّخْصِیْصُ فَإِنْ ثَبَتَ الْوَالِدُ وَإِنْ لَمْ يَثْبُتْ فَلَا شَكَّ أَنَّ الْقَرِیْبَ مَنْ يَخْصُلُ لَهُ ذَلِكَ لِأَنَّهُ فِي مَنْزِلَةِ الْمُسْلِمِ بِالتَّحِيَّةِ يَسْتَدْعِي الرَّدَّ فِي حَالِ الْحَيَاةِ فَهُوَ بِحُضُورِهِ عِنْدَ قَاطِعٍ بَنِيْلٍ هَذِهِ الدَّرَجَةُ عَلَى مُقْتَضَى الْحَدِيثِ وَفِي خُطَابِ النَّبِيِّ ﷺ بِرَدِّ السَّلَامِ عَلَيْهِ وَفِي أَجِبَةٍ فَضِيلَةٌ زَائِدٌ عَلَى الرَّدِّ عَلَى الْغَائِبِ (۱)

اسانہ تخصیص کا تقاضا کر رہا ہے تو اگر یہ اضافہ ثابت ہو تو تخصیص ہوگی یہ اضافہ ثابت نہ ہو تو بلاشبہ قبر سے قریبی کو یہ فضیلت پھر بھی حاصل کی کیونکہ یہ قریبی سلام تحیہ کہنے والے کی طرح ہے جس کا تقاضا ہے جیسے دنیا میں سلام کا طریقہ ہے تو اب زیارت کرنے والا اس کے تقاضا کے مطابق یہ فضیلت و درجہ پائے گا اور اسے سلام کا جواب اور بالمشافہ جواب ملے گا جو غائب کو جواب ملنے سے زائد و افضل ہے) اس اشارہ کر دیا کہ یہ الفاظ روایت کا حصہ نہیں

فضل:

دُرود شریف پڑھنے والے کی آواز کا سننا

اس کی آواز سننے کے لیے
عَبْدٌ يُصَلِّي عَلَى إِلَّا بَلَّغَنِي صَوْتَهُ حَيْثُ

اس کی آواز سننے کے لیے
عَبْدٌ يُصَلِّي عَلَى إِلَّا بَلَّغَنِي صَوْتَهُ حَيْثُ

اس کی آواز سننے کے لیے
عَبْدٌ يُصَلِّي عَلَى إِلَّا بَلَّغَنِي صَوْتَهُ حَيْثُ

عَبْدٌ يُصَلِّي عَلَى إِلَّا بَلَّغَنِي صَوْتَهُ حَيْثُ

عَبْدٌ يُصَلِّي عَلَى إِلَّا بَلَّغَنِي صَوْتَهُ حَيْثُ

عَبْدٌ يُصَلِّي عَلَى إِلَّا بَلَّغَنِي صَوْتَهُ حَيْثُ

عَبْدٌ يُصَلِّي عَلَى إِلَّا بَلَّغَنِي صَوْتَهُ حَيْثُ

عَبْدٌ يُصَلِّي عَلَى إِلَّا بَلَّغَنِي صَوْتَهُ حَيْثُ

عَبْدٌ يُصَلِّي عَلَى إِلَّا بَلَّغَنِي صَوْتَهُ حَيْثُ

عَبْدٌ يُصَلِّي عَلَى إِلَّا بَلَّغَنِي صَوْتَهُ حَيْثُ

عَبْدٌ يُصَلِّي عَلَى إِلَّا بَلَّغَنِي صَوْتَهُ حَيْثُ

فضل:

دُرود شریف پڑھنے والے کی آواز کا سننا

احادیث مبارکہ میں یہاں تک بھی موجود ہے کہ جو آدمی درود شریف پڑھے اس کی آواز رسول اللہ ﷺ تک پہنچتی ہے یعنی آپ ﷺ درود شریف پڑھتے ہیں اور آواز کو خود سنتے ہیں۔ یہاں ہم اس روایت کو دس محدثین اور علماء کے حوالہ سے دیتے ہیں۔

۱۔ شیخ شمس الدین محمد بن ابی بکر بن قیم (ت، ۷۵۱ھ) امام طبرانی سے سند کے ساتھ

حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ سے نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: أَكثَرُوا الصَّلَاةَ عَلَى يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَإِنَّهُ يَوْمٌ مَشْهُودٌ تَشْهَدُهُ الْمَلَائِكَةُ لَيْسَ مِنْ عَبْدٍ يُصَلِّي عَلَى إِلَّا بَلَّغَنِي صَوْتَهُ حَيْثُ كَانَ قُلْنَا وَبَعْدَ؟ قَالَتْ وَفَاتِكَ؟ قَالَ وَبَعْدَ وَفَاتِي إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ (۱)

(جمعہ کے دن کثرت سے درود پڑھا کرو کیونکہ حاضری کا دن ہے اور ملائکہ حاضر ہوتے ہیں جب بھی کوئی آدمی مجھ پر درود شریف پڑھتا ہے وہ کہیں بھی ہو اس کی آواز مجھ تک پہنچتی ہے ہم نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ آپ کے وصال کے بعد بھی؟ فرمایا ہاں وصال کے بعد بھی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے زمین پر انبیاء علیہم السلام کے اجسام کھانا حرام فرما دیا ہے)

۲۔ امام حافظ محمد بن عبد اللہ بن ناصر الدین دمشقی (ت، ۸۴۲ھ) نے بھی یہی روایت

لَيْسَ مِنْ عَبْدٍ يُصَلِّيَ عَلَىٰ إِلَّا بَلَغَنِي صَوْتُهُ حَيْثُ كَانَ (۱)

(جو بندہ بھی مجھ پر درود بھیجتا ہے وہ جہاں بھی ہو اس کی آواز مجھ تک پہنچتی ہے)

۶۔ امام یوسف بن اسماعیل نبھانی (ت، ۱۳۵۰) نے بھی طبرانی کے حوالہ

حضرت ابودرداء رضی اللہ عنہ سے نقل کیا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بروز جمعہ پر درود پڑھا کرو اس دن فرشتوں کی حاضری ہوتی ہے

لَيْسَ مِنْ عَبْدٍ يُصَلِّيَ عَلَىٰ إِلَّا بَلَغَنِي صَوْتُهُ حَيْثُ كَانَ (۲)

(جو بندہ بھی مجھ پر درود بھیجتا ہے وہ جہاں بھی ہو اس کی آواز مجھ تک پہنچتی ہے)

۷۔ امام احمد ابن حنبل (ت، ۹۷۴) درود و سلام پر روایات کا تذکرہ کرتے ہیں

کہتے ہیں، طبرانی کی ایک روایت یوں ہے۔

لَيْسَ مِنْ عَبْدٍ يُصَلِّيَ عَلَىٰ إِلَّا بَلَغَنِي صَوْتُهُ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَبَعْدَ وَفَاتِكَ؟ قَالَ وَبَعْدَ وَفَاتِي إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ

(نہیں کوئی آدمی مجھ پر درود پڑھتا مگر اس کی آواز مجھ تک پہنچتی ہے ہم

نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ کے وصال کے بعد بھی؟ فرمایا ہاں

وصال کے بعد بھی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے زمین پر اجسامِ انبیاء کا کھانا حرام

فرمادیا ہے)

بلکہ اس سے استنباط و استخراج مسئلہ یوں کیا کہ یہ روایت بتا رہی ہے کہ انبیاء علیہم السلام

کے حواس، وصال کے بعد بھی ظاہری حیات کی حالت پر ہی باقی رہتے ہیں ان کے الفاظ

أَيُّ فَسَبْعُهُمُ الْحَيُّ كَبَقِيَّةِ حَوَاسِهِمُ الظَّاهِرَةِ وَالْبَاطِنَةِ بَاقِيَةٌ بِحَالِهَا كَمَا كَانَتْ عَلَيْهِ قَبْلَ

وَفَاتِهِمْ عَلَى نَبِينَا وَ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، لَكِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَغْنَاهُمْ عَنِ الْإِحْتِيَاجِ إِلَى الْغِذَاءِ الْحَيِّ كَرَامَةً لَهُمْ كَالْمَلَائِكَةِ وَأُولَى (۱)

(حضرات انبیاء علیہم السلام کا حواسنا اور ان کے دیگر ظاہری و باطنی حواس

ظاہری حیات قبل از وصال کی طرح ہی کام کرتے ہیں لیکن اللہ تعالیٰ

انہیں ان کی عزت کی وجہ سے غذا حسی سے بے نیاز فرمادیتا ہے جیسے ملائکہ

بلکہ نبی مکرم ﷺ کا مقام ان سے کہیں بڑھ کر ہے)

انہوں نے ہی 'الدُّرُّ الْمَنْصُودُ فِي الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ عَلَى صَاحِبِ الْمَقَامِ الْمَحْبُودِ' میں بھی اسے یوں ہی نقل کیا ہے امام طبرانی نے ہی ایک روایت ان الفاظ میں نقل کی ہے۔

لَيْسَ مِنْ عَبْدٍ يُصَلِّيَ عَلَىٰ إِلَّا بَلَغَنِي صَوْتُهُ حَيْثُ كَانَ (۲)

جو بندہ مجھ پر درود پڑھتا ہے اس کی آواز مجھ تک پہنچتی ہے خواہ وہ کہیں ہو

شیخ موسیٰ نے بھی سند کے ساتھ حضرت ابودرداء رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔ بروز جمعہ مجھ پر کثرت کے ساتھ درود پڑھا کرو۔

لَيْسَ مِنْ عَبْدٍ يُصَلِّيَ عَلَىٰ إِلَّا بَلَغَنِي صَوْتُهُ حَيْثُ كَانَ (۳)

(کوئی بندہ ایسا نہیں جو مجھ پر درود پڑھے مگر یہ کہ اس کی آواز مجھ تک پہنچ

جاتی ہے)

• ولانا محمد انوار اللہ فاروقی خلیفہ مجاز الحاج امداد اللہ مہاجر کی کہتے ہیں چنانچہ خود

آنحضرت ﷺ نے اس کی تصریح فرمادی ہے کافی طبرانی

لَيْسَ مِنْ عَبْدٍ يُصَلِّيَ عَلَىٰ إِلَّا بَلَغَنِي صَوْتُهُ (۴)

(جو یہ درود پڑھتا ہے اس کی آواز مجھ تک پہنچتی ہے)

تھانوی صاحب کے اشکالات کا علمی رد

آپ پڑھ چکے کتنے جلیل القدر محدثین و آئمہ نے یہ روایت نقل کی اور اس پر کوئی اعتراض نہیں کیا بلکہ اس سے یہ استنباط اور فائدہ بتایا کہ رسول اللہ ﷺ ہیں اور درود سنتے ہیں، ہمارے دور کے کچھ لوگوں نے اس پر اعتراضات کیے ہیں اگر اس لائق نہیں کہ کوئی اہل علم انہیں قبول کرے اور ان سے متاثر ہو کر اس کا انکار کر عوام کے لیے پریشانی کا سبب بن سکتا ہے اس لیے ان کا جواب دینا بھی ضروری ہے شیخ اشرف علی تھانوی (ت، ۱۳۶۲) سے اس روایت کے بارے میں تو انہوں نے اس کا جواب لکھا ہم وہ سوال و جواب من و عن نقل کر کے ان کے ہونے اعتراضات کا علمی تجزیہ کریں گے۔

سوال و جواب، اکتیسویں حکمت جواب روایت دالتہ برسماع نبوی درود بلا واسطہ

سوال

خادم کا عقیدہ اگرچہ یہ ہے کہ درود شریف کو فرشتے آنحضرت ﷺ پہنچاتے ہیں اس بنا پر الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ اگر پڑھا جاوے تو یہ نہایت جاتا ہے کہ فرشتے پہنچا دیں گے تو سماع آنحضرت ﷺ کا بلا واسطہ نہیں ہوتا مگر مولانا مولوی۔۔۔ صاحب مدظلہ چند روز ہوئے آ رہ تشریف لے گئے تھے، ایک نے ایک کتاب ابن قیم جوزی کی جس کا نام 'جلاء الافہام فی الصلوٰۃ والسلام علی خیر الامم' ہے دیکھنے کو دی اس میں یہ حدیث موجود ہے جس کو مولانا نے نقل فرمایا ہے۔

حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ الْعَلَّافِ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي

مَرْثَمٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ عَنْ خَالِدِ بْنِ زَيْدٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جَلَالٍ عَنْ أَبِي ذَرْدَاءَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَكْثَرُوَا الصَّلَاةَ عَلَى يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَإِنَّهُ يَوْمٌ مَشْهُودٌ تَشْهَدُهُ الْمَلَائِكَةُ لَيْسَ مِنْ عَبْدٍ يُصَلِّي عَلَى إِلَّا بَلَغْنِي صَوْتُهُ حَيْثُ كَانَ قُلْنَا وَبَعْدَ وَفَاتِكَ قَالَ وَبَعْدَ وَفَاتِي إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكَلَ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ

(اس حدیث میں کوئی کلام بھی نہیں کیا کہ ضعیف ہے یا موضوع، اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر شخص کی آواز کو سماع فرماتے ہیں علاوہ اس کے کوئی معنی بیان فرما دیں تاکہ تردد رفع ہو یا ایسا ہی عقیدہ رکھنا چاہیے آنحضور کا کیا ارشاد ہے) جواب:

اس سند میں ایک راوی یحییٰ بن ایوب بلا نسب مذکور ہیں جو کئی راویوں کا نام ہے جن میں سے ایک غافقی ہیں جن کے باب میں ربما اخطاء لکھا ہے یہاں احتمال ہے کہ وہ ہوں۔ دوسرے ایک راوی خالد بن زید ہیں یہ بھی غیر منسوب ہیں اس نام کے رواۃ میں سے ایک کی عادیہ ارسال کی ہے اور یہاں عنعنہ سے ہے جس میں راوی کے متروک ہونے کا اور اس متروک کے غیر ثقہ ہونے کا احتمال ہے۔

تیسرے ایک راوی سعید بن ابی ہلال ہیں جن کو ابن حزم نے ضعیف اور امام احمد نے مختلط کہا و هذا کلمہ من التقریب پھر کئی جگہ اس میں عنعنہ بھی ہے جس کے حکم بالاتصال کے لیے ثبوت تلاقی کی حاجت ہے یہ تو مختصر کلام ہے سند میں باقی رہا متن سوا اولاً معارض ہے دوسری احادیث صحیحہ کے ساتھ چنانچہ مشکوٰۃ میں نسائی اور دارمی سے بروایت ابن مسعود رضی اللہ عنہ یہ حدیث ہے۔

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ لِلَّهِ مَلَكَةً سَيِّئًا حِينَ فِي الْأَرْضِ يَبْلُغُونِي مِنْ أُمَّتِي السَّلَامَ

اور یہی حدیث حسن یحییٰ میں شوالہ مستدرک وابن حبان میں بھی ملتا ہے۔

نیز مشکوٰۃ میں بیہقی سے بروایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث ہے۔

ثالثاً بلفظ بَلَّغْنِي صَوْتُهُ محتمل تاویل ناشی عن دلیل ہے ”وَإِذَا جَاءَ الرَّسُولُ بِغَيْرِ حَقٍّ فَلَا كَلِمَ لَهُ إِلَّا أَنْ يَحْذَرَ اللَّهَ لِمَا كُتِبَ عَلَيْهِ مِنْهُ“ اور وہ دلیل جو منشاء تاویل کا ہے دوسری احادیث مذکورہ بالا سے بضرورت جمع بین الاحادیث اس لفظ کی یہ توجیہ ہوگی کہ اس صورت سے مراد ہمارا ہمارا ہے کیونکہ کلام اور کلمہ قسم ہے لفظ کی اور وہ قسم ہے صوت کی پس درود شریف بھی اہل بیت علیہم السلام سے عام ہے بلاغ بالواسطہ و بلا واسطہ کو اور بقرینہ دوسری احادیث کے بلاغ بالواہل عام ہے پس معنی بَلَّغْنِي صَوْتُهُ کے یہ ہوں گے بَلَّغْنِي صَوْتُهُ بِوِاسِطَةِ الْبَلَاءِ

رابعاً اگر حدیث کے ضعف سند اور متن کے معارض و محتمل تاویل ہو تو قطع نظر کر لیا جاوے اور کل ازمنہ و امکانہ و احوال اور جمیع مصلین میں عام لیا جاوے بھی اہل حق کے کسی دعویٰ مقصودہ کو مضرب نہیں اور نہ ان کے غیر کے کسی دعویٰ مقصودہ کو اگر اس اجمال پر قناعت نہ ہو تو اس ضرر یا نفع کو متعین کرنے سے ان شاء اللہ تعالیٰ میں تفصیل ہوگی واللہ اعلم

ان زماں کے جوابات

ان سوالات کے جوابات غزالی زماں حضرت علامہ سید احمد سعید کاظمی کی زبان سے تھانوی صاحب نے اس کے جواب میں سند اور متن حدیث دونوں پر کلام کیا ہے تاہم کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

اس سند میں ایک راوی یحییٰ بن ایوب بلا نسب مذکور ہیں جو کئی راویوں کا نام ہے جن میں منافقی ہیں جن کے باب میں رہما اخطاء لکھا ہے یہاں احتمال ہے کہ وہ ہوں: انتہی (۱)

۱۔

تھانوی صاحب جس سوال کا جواب دیتے ہوئے یہ احتمال پیدا کر رہے ہیں اس کا جواب انہوں نے بوادر النواہر کے صفحہ ۲۰۵ پر خود ارقام فرمایا ہے۔ اس میں یہ ثابت موجود ہے۔

(فَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ الْعَلَّافِ حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ الْخ)

کتب اسماء الرجال میں یحییٰ بن ایوب العلاف اور یحییٰ بن ایوب غافقی دونوں ”ناف“ اور ”غافقی“ کے الفاظ میں ممتاز کبر کے الگ الگ ذکر کیا گیا ہے پھر سمجھ میں آتا کہ یہ احتمال کہاں سے پیدا ہو گیا ہے دیکھئے تہذیب التہذیب جلد ۱۱ صفحہ ۱۸۵

بعد تحریر جواب ہذا بلا واسطہ فکر قلب پر وارد ہوا کہ اصل حدیث میں صوتہ ہے بلکہ صلوتہ ہے کاتب کی غلطی سے کام رہ گیا ہے امید ہے کہ اگر نسخ متعدد ہو جائیں تو ان شاء اللہ تعالیٰ کسی نسخہ میں ضرور اس طرح نکل آئے گا وَالْغَيْبُ عِنْدَ اللَّهِ فَفَقَطْ ۱۶ ذِيقَعْدَہ ۱۳۲۲ھ (۱)

یہاں انہوں نے یہ سوالات اٹھائے ہیں

۱۔ یحییٰ بن ایوب بلا نسب مذکور ہیں ممکن ہے غافقی ہو جس کے بارے میں رہما اخطاء ہے

۲۔ خالد بن زید کا معاملہ بھی یہی ہے، اس نام کے راویوں میں ایک کی غلطی ارسال ہے اور اس متروک کے غیر ثقہ ہونے کا احتمال ہے۔

پر یحییٰ بن ایوب العلاف کا تذکرہ ان الفاظ میں موجود ہے۔

يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ بْنِ بَادِي الْخَوْلَانِي الْعَلَّافِ رَوَى
أَبِي صَالِحٍ عَبْدَ الْغَفَّارِ بْنِ دَاوُدَ وَ عُمَرَ بْنَ مَالِكٍ
الْهَرَّانِيَّ وَ يَحْيَى بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَكْرِ وَ سَعِيدَ بْنَ
مَرْيَمَ - قَالَ نِسَائِي - صَالِحٌ

دیانت و انصاف کا خون

اس عبارت میں یحییٰ بن ایوب العلاف کا نسب مذکور ہے۔ اور ساتھ
شیوخ میں سعید بن ابی مریم کا نام بھی لکھا ہے۔ جس سے انہوں نے زیر بحث
روایت کیا ہے اور امام نسائی کی توثیق منقول ہے اور توثیق کے سوا کسی کی کوئی
نہیں۔ اس کے بعد اگلے ص ۱۸۶ پر یحییٰ بن ایوب الغافقی کا تذکرہ ہے۔ ان
میں سعید بن ابی مریم مذکور نہیں۔ ان کے متعلق بعض کا تخطیہ طویل عبارت میں
منقول ہے۔ تھانوی صاحب کا بلا دلیل ہی نہیں بلکہ خلاف دلیل ”علاف“ کے بارے
”غافقی“ کا احتمال پیدا کرنا دیانت اور انصاف کا خون نہیں تو اور کیا ہے؟

آگے چل کر تھانوی صاحب نے فرمایا۔ ”دوسرے ایک خالد بن زید
بھی غیر منسوب ہیں اس نام کے رواۃ میں سے ایک کی عادت ارسال کی ہے اور
عنعنہ ہے۔ جس میں راوی کے متروک ہونے کا اور اس متروک کے غیر ثقہ کا
احتمال ہے۔ انتہی (۱)۔

حدیث معنعن پر کلام

اقول۔ تھانوی صاحب کے یہ تمام احتمالات بلا دلیل ہونے کی وجہ سے
ہیں۔ ورنہ معنعن کا مطلقاً ساقط الاعتبار ہونا لازم آئے گا۔ خالد بن زید نام کے کسی
میں ارسال کی عادت کا پایا جانا زیر نظر راوی کو متعین نہیں کرتا اور اگر بالفرض تعین
جائے تو ارسال اتصال کے منافی نہیں تاوقت کہ معنعن (یا کسر) کا مدلس ہونا ثابت
اور راوی و مروی عنہ کی لقاء کا امکان منٹھی نہ ہو جائے۔ تدریب الراوی میں ہے۔

احدُهَا الْإِسْنَادُ الْمُعْنَعَنُ وَ هُوَ قَوْلُ الرَّاوِي
فُلَانٌ عَنْ فُلَانٍ بِلَفْظٍ عَنْ مَنْ غَيْرِ بَيَانِ
التَّخْدِيثِ وَ الْإِخْبَارِ وَ السِّبَاحِ (قِيلَ إِنَّهُ
مُرْسَلٌ) حَتَّى يَتَبَيَّنَ اتِّصَالُهُ (وَالصَّحِيحُ الَّذِي
عَلَيْهِ الْعَمَلُ وَ قَالَهُ الْجَاهِزُ مِنْ أَصْحَابِ
الْحَدِيثِ وَ الْفِقْهِ وَ الْأُصُولِ أَنَّهُ مُتَّصِلٌ) بِشَرْطِ
أَنْ لَا يَكُونَ الْمُعْنَعَنُ بِكُسْرِ الْعَيْنِ مُدْلَسٌ
بِشَرْطِ إِمْكَانِ لِقَاءِ بَعْضِهِمْ بَعْضًا (أَيَّ لِقَاءِ
الْمُعْنَعَنِ مَنْ رَوَى عَنْهُ بِلَفْظٍ عَنْ فُلَانٍ يَحْكُمُ
بِالِاتِّصَالِ إِلَّا أَنْ يَتَبَيَّنَ خِلَافُ ذَلِكَ) (۱)

یہ عبارت اس مضمون میں صریح ہے کہ عنعنہ میں اگر راوی کا مروی عنہ سے
کان لقاء پایا جاتا ہے۔ اور معنعن مدلس نہ ہو تو وہ حدیث متصل مانی جائے گی۔ تاوقت
اس کا خلاف ظاہر نہ ہو۔

اگر تھانوی میں ہمت تھی تو وہ کسی دوسرے طریق سے اس کا خلاف ظاہر کرتے
میں کسی ہم نام راوی کی عادت ارسال کا دعویٰ اس حدیث کے ساقط الاعتبار ہونے کی
ال نہیں ہو سکتا۔

ارسال اور تدلیس کا فرق

علاوہ ازیں یہ کہ تھانوی صاحب نے ارسال کو اتصال کے منافی قرار دیا تھا مگر
بابت منقولہ بالا سے ثابت ہو گیا کہ تدلیس اتصال کے منافی ہو سکتی ہے۔ محض ارسال کو
اس کے منافی قرار دینا غلط ہے ممکن ہے کہ تھانوی صاحب ارسال ہی کو تدلیس سمجھتے ہوں تو
اسخ رہے کہ تدلیس و ارسال ایک نہیں۔ ملاحظہ فرمائیے تدریب الراوی صفحہ ۱۳۰

تَذْلِيلُ الْإِسْنَادِ بِأَنْ يُزَوَّى عَنْ عَصَرِهِ زَادَ ابْنُ
صَلَّاحٍ أَوْ لَقِيَهُ مَا لَمْ يَسْمَعْهُ مِنْهُ بَلْ سَمِعَهُ مِنْ
رَجُلٍ عَنْهُ (يُوهِمَا سَمَاعَهُ) حَيْثُ أُوْرِدَ بِلَفْظِهِ
يُوهِمُ الْإِتِّصَالَ وَالْإِتِّقْضِيَةَ

اور ارسال کے معنی ہیں اِنَّ الْإِرْسَالَ رَوَايَتُهُ عَنْ مَنْ لَمْ يَسْمَعْ عَنْهُ - صفحہ ۱۲۰
معلوم ہوا کہ ارسال اور اسناد دونوں الگ الگ ہیں عنعنہ میں تدلیس مضر
ارسال مضر نہیں۔

لہذا تھانوی صاحب کے وہ تمام احتمالات جو بلادلیل محض ان کے ظن فاسدلی
پر پیدا ہوئے تھے لغو اور بے بنیاد ہو کر رہ گئے۔

اس کے بعد تھانوی صاحب نے فرمایا ”تیسرے ایک راوی سعید بن ابی
ہلال جن کو ابن حزم نے ضعیف اور امام احمد نے مختلط کہا۔ وَهَذَا كَلْدٌ
التَّقْرِيبِ - پھر کئی جگہ اس میں عنعنہ ہے جس کے حکم بالا اتصال کے لیے ثبوت
تلاقی کی حاجت ہے۔“ انتہی

اقول۔ یہ کلام ہی غلط ہے

عنعنہ کے مسائل میں تھانوی صاحب کا یہ کلام ہی غلط ہے کیونکہ حدیث معنی
کے حکم بالا اتصال کے لیے ثبوت تلاقی ضروری نہیں صرف امکان تلاقی کافی ہے۔ جیسا
تدریب الراوی سے نقل کر چکا ہوں (وَبَشَرٌ ط. اِمْكَانِ لِقَاءِ بَعْضِهِمْ بَعْضًا) (۱۱)
توثیق نظر نہ آئی

رہے تیسرے راوی سعید بن ابی ہلال جن کی تضعیف تھانوی صاحب نے ابن
حزم سے نقل کی ہے تو مجھے حیرت ہے کہ تھانوی صاحب نے تضعیف تو دیکھ لی۔ مگر توثیق
انہیں نظر نہ آئی ذرا میزان الاعتدال اٹھا کر دیکھئے۔ علامہ ذہبی فرماتے ہیں۔

(سَعِيدُ بْنُ أَبِي هَلَالٍ) ثِقَّةٌ مَعْرُوفٌ فِي الْكُتُبِ

(۱) تدریب الراوی صفحہ ۱۳۲

السِّيَةِ يَزَوِي عَنْ نَافِعٍ وَنَعِيمِ النَجْدِيِّ وَعَنْ سَعِيدِ
الْمَقْبُرِيِّ أَحَدُ شَيْوُخِهِ قَالَ ابْنُ حَزْمٍ وَخَدَاهُ لَيْسَ
بِالْقَوِيِّ (۱)

ابن کرام ذرا غور فرمائیں۔ جو راوی کتب ستہ (بخاری، مسلم، ترمذی، ابوداؤد، نسائی
ابن ماجہ) میں معروف ثقہ ہوا اور اس کے بعض شیوخ بھی اس سے روایت کرتے ہوں
ابن حزم کی آڑ لے کر متروک قرار دے دینا تعصب نہیں تو اور کیا ہے۔ ابن حزم کا
ابن تھانوی صاحب کے نزدیک ایسا ہی معتبر ہے تو انہیں جامع ترمذی سے بھی ہاتھ اٹھا
لے پائیے۔ کیونکہ ابن حزم نے ترمذی کو مجہول کہا ہے۔

كَمَا ذَكَرَ فِي مَا تَمَسَّسَ إِلَيْهِ الْحَاجَّةُ صَفْحَهُ ۲۵ (عَنِ
التَّغْلِيْقِ الْمُبْجَدِ نَاقِلًا عَنِ الذَّهَبِيِّ

امام منذری نے سند کو جید قرار دیا

آخر میں اتنی بات عرض کروں گا۔ کہ حدیث زیر بحث کے متعلق حافظ منذری کا
اول کہ رَاَوْهُ ابْنُ مَاجَةَ بِسَنَدٍ جَيِّدٍ، تھانوی صاحب کے تمام احتمالات واہیہ کا قلع
ان کر دیتا ہے اور اس بحث میں ان کی پوری دوسری کی مہمل اور بے کار بنا کر چھوڑ دیتا ہے۔
یہ تھانوی صاحب کے کسی بھی احتمال میں ذرا بھی جان ہوتی یا ان کے تضعیف منقول میں
بہت ہی قوت پائی جاتی تو ایک عظیم و حلیل محدث اس بارے میں بسند جید کے الفاظ نہ بولتا۔
شاید کوئی کہے کہ وہ کوئی اور سند ہوگی تو میں عرض کروں گا کہ سند جید سے کسی اور
سند کا مراد ہونا ہمارے لیے مزید تقویت کا موجب ہے۔

کیونکہ تعدد طرق زیادتی قوت کا موجب ہے۔ بالخصوص ایسی صورت میں جب
اسے سند بھی سند جید ہو۔

ناظرین کرام نے تھانوی صاحب کی تحقیق کو ہمارے کلام سے ملا کر اندازہ کر لیا
۱۰۰ کا کہ ان کی تحقیق کہاں تک تحقیق کہلائے جانے کی مستحق ہے؟

آگے چل کر تھانوی صاحب ارشاد فرماتے ہیں۔ ”یہ تو مختصر کلام ہے سند میں باقی

دارمی سے بروایت ابن مسعود یہ حدیث ہے۔
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ مَلَائِكَةَ اللَّهِ سَيَّا حِينَ فِي
 الْأَرْضِ يَبْلُغُونَ مِنْ أُمَّتِي السَّلَامَ

اور یہی حدیث حسن حصین بحوالہ مستدرک حاکم وابن حبان ہیں بھی مذکور ہے،
 نیز مشکوٰۃ میں بیہقی سے بروایت ابو ہریرہ حدیث ہے

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ صَلَّى عَلَيَّ عِنْدَ قَبْرِي سَمِعْتُهُ
 وَمَنْ صَلَّى عَلَيَّ نَائِيًا أُبَلِّغْتُهُ

اور نسائی کی کتاب الجمعہ میں بروایت اوس ابن اوس یہ حدیث مرفوع ہے فَإِنْ
 صَلَوَتُكُمْ مَعْرُوضَةٌ عَلَيَّ يَهْبِطُ إِلَيَّ سَبْعُ مِائَةِ مَلَكٍ مِنْ بَنِي آدَمَ
 ہے کہ جلائی الافہام ان کتب کے برابر قوت میں نہیں ہو سکتی لہذا اقویٰ کو ترجیح ہوگی۔ (۱)

اقول

سند میں جو کلام فرمایا تھا اس کی حقیقت واضح ہو چکی اب متن میں جو کچھ ارشاد
 فرمایا ہے اس کا حال بھی ناظرین کرام پر کھل جائے گا۔

دور سے سننے کی بحث

تھانوی صاحب کے اس کلام کا خلاصہ یہ ہے۔ کہ جلاء الافہام کی حدیث بَلَّغْنِي
 صَوْتَهُ حَيْثُ كَانَ ان تینوں حدیثوں کے معارض ہے۔ جو تھانوی صاحب نے نقل
 فرمائی ہیں وجہ یہ ہے۔

کہ جلاء الافہام کی حدیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہر ایک درود
 پڑھنے والے کے درود کی آوازیں سن لیتے ہیں۔

ان تینوں حدیثوں سے ثابت ہوتا ہے کہ درود جو دور سے پڑھا جائے اسے
 حضور کے سامنے فرشتے پیش کرتے ہیں۔ فرشتوں کا عرض و ابلاغ عدم سماع میں صریح
 ہے اور سماع عدم سماع کے معارض ہے لہذا جلاء الافہام کی حدیث ان تینوں صحیح حدیثوں

دارمی سے بروایت ابن مسعود یہ حدیث ہے۔
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ مَلَائِكَةَ اللَّهِ سَيَّا حِينَ فِي
 الْأَرْضِ يَبْلُغُونَ مِنْ أُمَّتِي السَّلَامَ

ترجیح ہے

میں عرض کروں گا کہ نسائی دارمی کی حدیث بروایت ابن مسعود رضی اللہ عنہ
 مَلَائِكَةُ اللَّهِ سَيَّا حِينَ فِي الْأَرْضِ يَبْلُغُونَ عَنْ أُمَّتِي السَّلَامَ
 اور اس طرح نسائی کی دوسری حدیث بروایت اوس ابن اوس 'فَإِنْ صَلَوَتُكُمْ
 مَعْرُوضَةٌ عَلَيَّ' میں صرف اتنا مذکور ہے کہ

مَلَائِكَةُ اللَّهِ سَيَّا حِينَ فِي الْأَرْضِ يَبْلُغُونَ عَنْ أُمَّتِي السَّلَامَ کی خدمت میں اُمت کا سلام پہنچاتے ہیں۔ اور
 ۱۵ بار گاہ رسالت میں پیش ہوتا ہے ملائکہ کے اس عرض و تبلیغ کو تھانوی صاحب کا عدم سماع
 قرار دینا یقیناً ظلم صریح ہے کیونکہ سابقاً نہایت تفصیل کے ساتھ ہم یہ بیان کر چکے ہیں کہ
 ابلاغ کا علم اور لاعلمی "سماع" یا عدم سماع سے قطعاً کوئی تعلق نہیں۔ فیض الباری کی عبارت
 کے سامنے آچکی ہے جس میں صاف موجود ہے کہ عرض صلوة، علم کے منافی نہیں۔

فرشتہ ساری مخلوق کی آوازیں سنتا ہے

بھر جذب القلوب اور جلاء الافہام سے ایک حدیث ہدیہ ناظرین ہو چکی ہے کہ
 اللہ ﷻ نے ارشاد فرمایا

مَنْ صَلَّى عَلَيَّ عِنْدَ قَبْرِي وَكَلَّ اللَّهُ بِهِ مَلَكًا يَبْلُغُنِي
 (جو شخص میری قبر کے پاس مجھ پر درود پڑھتا ہے تو اللہ تعالیٰ نے میری قبر

انور پر ایک فرشتہ مقرر کیا ہوتا ہے جو اس کا درود مجھے پہنچا دیتا ہے۔)

ان ملائکہ عدم سماع میں صریح ہو تو اس حدیث سے لازم آئے گا کہ جو درود قبر انور پر
 ادا ہوتا ہے۔ حضور ﷺ اسے بھی نہیں سنتے۔ جو بالاتفاق باطل ہے۔ جب یہ فرشتوں کا
 عدم سماع کے معنی میں نہ ہو تو تعارض باقی نہ رہا۔ عدم تعارض کی صورت میں ترجیح کا
 ہی پیدا نہیں ہوتا (۱)

سلام سننے پر آئمہ امت کی تصرحات

آئمہ امت نے رسالتاب ﷺ کے ارشاد گرامی

مَا مِنْ أَحَدٍ يُسَلِّمُ عَلَيَّ إِلَّا رَدَّ اللَّهُ عَلَيَّ رُوحِي حَتَّى
أَرُدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ

(جو بھی کوئی مجھ پر سلام کہتا ہے مجھ پر اللہ تعالیٰ میری روح لوٹاتا ہے حتیٰ کہ میں سلام کا جواب دیتا ہوں)

کے تحت ”رَدَّ اللَّهُ رُوحِي“ کی شرح میں یہ تصریح کی ہے کہ آپ ﷺ کا نام ہر سلام عرض کرنے والا کا خود سلام سننے ہیں اور اس کا جواب عنایت فرماتے ہیں سوال: کیونکہ یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ بوقت سلام روح مبارک کا لوٹنا ہوتا ہے کہ آپ ﷺ قبر انور میں حیات نہیں حالانکہ امت مسلمہ کا عقیدہ ہے آپ ﷺ اقدس میں زندہ و حیات ہیں۔ جس پر قرآن و سنت کے دلائل شاہد ہیں۔

جواب: اس کے تقریباً پندرہ جوابات آئمہ امت نے دیئے ہیں ان تمام کو امام الدین سیوطی (ت، ۹۱۱) نے انباء الاذکیاء میں جمع کر دیا ہے۔

قوی و حسن جواب

لیکن ان میں جس جواب کو آئمہ امت نے مختار و حسن اور بہت ہی خوب قرار دیا ہے۔ وہ یہ ہے کہ آپ ﷺ قبر انور میں دائماً زندہ ہیں آپ ﷺ وہاں بارگاہ الہیہ

طرف اس قدر مستغرق اور ڈوبے ہوتے ہیں کہ کسی دوسری طرف توجہ نہیں ہوتی نہ کوئی سلام عرض کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ آپ ﷺ کی توجہ اس طرف بھی مبذول کر دیتا

آپ ﷺ اس کے سلام کو جان لیں اور اس کے علم و ادراک کے بعد اس کا جواب بات فرمائیں۔ یہ بات تمام آئمہ امت نے اپنے اپنے الفاظ میں ذکر کی ہے۔ چند کی یہ بات ملاحظہ کر لیجئے۔

شیخ خلیل احمد سہارنپوری (ت، ۱۳۴۶) نے امام ابن الملک کے حوالے سے لکھا۔
رَدُّ الرُّوحِ كِنَايَةٌ عَنْ إِعْلَامِ اللَّهِ تَعَالَى إِيَّاهُ بِأَنَّ
فَلَانًا صَلَّى عَلَيْهِ (۱)

(روح کے لوٹانے سے مراد اللہ تعالیٰ کا آپ ﷺ کو یہ اطلاع دینا ہے کہ

فلاح نے آپ ﷺ پر درود شریف پڑھا ہے)

حضرت ملا علی قاری (ت، ۱۰۱۴) شیخ انطاکی سے درود کا معنی ان الفاظ میں لکرتے ہیں۔

كِنَايَةٌ عَنْ إِعْلَامِ اللَّهِ إِيَّاهُ إِنَّ فَلَانًا صَلَّى عَلَيْكَ أَوْ
مِنْ عَلَيْهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِأَحْوَالِ الْمُسْلِمِ مِنْ بَيْنِ
الْأَنَامِ (۲)

(روح اقدس لوٹانے سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ ﷺ کو مطلع فرماتا

ہے کہ آپ ﷺ پر فلاں فلاں نے درود پڑھایا اس سے مراد آپ ﷺ تمام لوگوں میں سلام عرض کرنے والے کے احوال سے آگاہ ہوتا ہے)

امام تقی الدین سبکی (ت، ۷۵۶) نے یہی بات ان الفاظ میں ذکر کی ہے۔

يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ رَدًّا مَعْنَوِيًّا وَأَنْ يَكُونَ رُوحَهُ
الشَّرِيفَةَ مُشْتَغَلَةً بِشُهُودِ الْحَضَرَةِ الْإِلَهِيَّةِ وَالْبَلَاءِ
الْأَعْلَى مِنْ هَذَا الْعَالَمِ فَإِذَا سَلَّمَ عَلَيْهِ أَقْبَلَتْ
رُوحَهُ الشَّرِيفَةَ عَلَى هَذَا الْعَالَمِ فَيُذَرِّكُ سَلَامَ
مَنْ سَلَّمَ عَلَيْهِ وَيَرُدُّ عَلَيْهِ (۳)

(۱) بذل الجہود ۳: ۲۰۷

(۲) شرح الشفاء، ۲: ۱۴۲

(۳) القام، ۵۱

ہیں۔ کوئی اور جانی طور پر کوئی نامراد ہو اور وہ یوں نہ آئے۔
 کی روح طیبہ اس جہاں سے جناب الہی اور ملا، اعلیٰ میں مشغول ہے،
 جب کوئی سلام عرض کرے تو روح پاک اس جہاں کی طرف متوجہ ہو کر
 سلام کا علم و ادراک کر کے اس کا جواب عنایت فرماتے ہیں)

۳۔ امام محمد عبدالرحمن سخاوی (ت، ۹۰۳) نے یہ جواب نقل کرنے سے پہلے

وَأَجَابَ السُّبُكِيُّ الْكَبِيرُ بِجَوَابٍ آخَرَ حَسَنٍ جِدًّا
 فَقَالَ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ رَدًّا مَعْنَوِيًّا وَأَنْ تَكُونَ
 رُوحُهُ الشَّرِيفَةُ مُشْتَغَلَةً بِشُهُودِ الْحَضَرَةِ الْإِلَهِيَّةِ
 وَالْمَلَاءِ الْأَعْلَى عَنْ هَذَا الْعَالَمِ فَإِذَا سَلَّمَ عَلَيْهِ
 أَقْبَلَتْ رُوحُهُ الشَّرِيفَةُ عَلَى هَذَا الْعَالَمِ لِيُذَرِّكَ
 سَلَامًا مَنْ سَلَّمَ عَلَيْهِ وَيُرِّدُ عَلَيْهِ (۱)

(علامہ سبکی نے ایک اور جواب دیا ہے جو بہت ہی عمدہ ہے وہ یہ کہ روح
 کے رد معنوی مراد ہے بایں طور کہ آنحضرت ﷺ کی روح مبارک اس
 جہاں سے بے نیاز ہو کر درگاہ الہی اور ملا، اعلیٰ میں مشغول ہوتی ہے سو
 جب بھی کوئی آپ ﷺ پر سلام پڑھتا ہے تو آپ کی روح مبارک اس
 جہاں کی طرح متوجہ ہوتی ہے تاکہ سلام کہنے والے کے سلام کا ادراک کر
 کے اس کا جواب دے سکے)

۵۔ امام ابن حجر عسقلانی (ت، ۸۵۶) نے یہی بات ان الفاظ میں تحریر کی ہے۔

إِنَّهُ يَسْتَعْرِقُ فِي أُمُورِ الْمَلَاءِ الْأَعْلَى فَإِذَا سَلَّمَ
 عَلَيْهِ رَجَعَ فَهِنَّهُ لِيُجِيبَ مَنْ سَلَّمَ عَلَيْهِ

(آپ ﷺ امور ملا، اعلیٰ میں مصروف ہوتے ہیں جب کوئی سلام کہتا ہے
 تو آپ ﷺ کا فہم و توجہ لوٹ آتا ہے تاکہ سلام کہنے والے کا جواب دیں)

بلکہ یہاں ایک اشکال پیدا ہوتا ہے کہ ہر وقت لا تعداد لوگ سلام عرض کرتے
 ہیں تو پھر آپ کا تمام وقت جواب میں سلام گزرتا ہوگا اس کا جواب دیا یہ معاملہ عقل و

۱۱۔ اپنی اپنی ذمہ داریوں کو بھی پورا کر رہے ہیں مگر ان کی تسبیح و تہلیل میں کوئی
 اس تقیقت کو امام زرقانی (ت، ۱۱۲۲) ان الفاظ میں آشکار کرتے ہیں۔

لَا رَيْبَ أَنَّ حَالَهُ فِي الْبَرْزَخِ أَفْضَلُ وَأَكْمَلُ مِنْ
 مَا لَمْ يَكُنْ فِيهِ هَذَا سَيِّدُنَا عِزُّ رَائِلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 بِمِثْلِ مِائَةِ أَلْفِ رُوحٍ فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ وَلَا يَشْغَلُهُ
 مِنْهُ عَنْ قَبْضٍ وَهُوَ مَعَ ذَلِكَ مَشْغُولٌ بِعِبَادَةِ اللَّهِ
 عَالِي مُقْبِلٍ عَلَى التَّسْبِيحِ وَالتَّقْدِيسِ فَتَبَيَّنَا حَيُّ
 لَسْبِي وَ يَعْبُدُ رَبَّهُ وَ يُشَاهِدُ لَا يَزَالُ فِي حَضَرَةٍ
 اقْتِرَابِهِ مُتَلَدِّذَا السَّمَاءِ خُطَابِهِ (۲)

(۱) اشبہ رسول اللہ ﷺ کا حال و شان برزخ میں ملائکہ کی شان و حال سے
 نہیں افضل ہے مثلاً سیدنا عزرائیل علیہ السلام ایک ہی وقت میں ایک لاکھ
 آدمیوں کی ارواح قبض کرتے ہیں اور ایک دوسرے کے لیے ان کے لیے
 رباوت نہیں بنتا اس کے ساتھ ساتھ وہ اللہ تعالیٰ کی عبادت بصورت تسبیح و
 تہلیل بھی جاری رکھتے ہیں اور اس میں کوئی فرق نہیں آتا تو ہمارے نبی ﷺ
 زندہ ہیں نماز ادا کرتے ہیں اور اپنے رب کی عبادت اور مشاہدہ کرتے
 ہیں اور دایم اس کا قرب اور اس کے خطاب سے لذت پاتے ہیں)

مولانا انور شاہ کشمیری (ت، ۱۳۵۲) نے اس روایت کا ترجمہ یہی کیا ہے۔ لکھتے ہیں۔
 حضرات انبیاء علیہم السلام اپنی قبور میں زندوں کی طرح افعال کرتے ہیں مثلاً نماز و
 اُترتے ہیں اور وہ افعال سے معطل نہیں ہوتے اور عرف عام میں معطل کو مردہ کہا جاتا
 ہے اور اصل حیات افعال سے عبارت ہے مثلاً محاورہ ہے علم حیات اور جہالت موت ہے۔

وَمِنْ هُنَا لِمَحَلِّ حَدِيثٍ آخَرَ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ فِي رَدِّ
 رُوحِهِ ﷺ حِينَ يُسَلِّمُ عَلَى لَيْسَ مَعْنَاهُ أَنَّهُ يُرِّدُ

رُوحَهُ أَيْ أَنَّهُ يُخَيِّ فِي قَبْرِهِ بَلْ تَوَجَّهَ مِنْ ذَالِكَ
الْجَانِبِ إِلَى هَذَا الْجَانِبِ فَهُوَ حَيٌّ فِي كِلْتَا الْحَالَتَيْنِ
بِمَعْنَى أَنَّهُ لَمْ يَظْرَأْ عَلَيْهِ الشَّغْلُ قَطُّ لِكِنَّهُ كَانَ
مُسْتَهْلِكًا فِي التَّوَجُّهِ إِلَى حُجْرَةِ الرُّبُوبِيَّةِ فَإِذَا سَلَّ
عَلَيْهِ رُدَّ عَلَيْهِ رُوحُهُ بِمَعْنَى شُغْلِهِ بِذَلِكَ الْجَانِبِ
الَّذِي كَانَ مُعْطَلًا عَنْهُ قَبْلَهُ (۱)

(یہاں سے ایک اور حدیث کا معاملہ بھی حل ہو جاتا ہے جسے امام ابو داؤد
نے روایت کیا کہ رسول اللہ ﷺ پر سلام کے وقت روح مبارکہ لوٹا لی
جاتی ہے اس کا معنی یہ نہیں ہے کہ روح لوٹا کر قبر میں زندہ کیا جاتا ہے بلکہ
آپ ﷺ کو ایک جانب سے دوسری جانب متوجہ کیا جاتا ہے آپ ﷺ
دونوں حالتوں میں بایں طور زندہ ہیں کہ آپ ﷺ پر تعطل طاری ہوتا ہی
نہیں البتہ آپ ﷺ بارگاہ الہی کی طرف توجہ میں مستغرق ہوتے ہیں تو
جب کوئی سلام کہتا ہے تو روح کو لوٹایا جاتا ہے یعنی اس جانب متوجہ کیا
جاتا ہے جس جانب اس سے پہلے تعطل تھا)

۷۔ مولانا شبیر احمد عثمانی (ت، ۱۳۲۹) نے اہل علم سے جو جوابات نقل کیے

پانچواں جواب یہ ہے۔

إِنَّهُ لَيَسْتَغْرِقُ فِي أُمُورِ الْمَلَاءِ الْأَعْلَى فَإِذَا سَلَّمَ
عَلَيْهِ رَجَعَ إِلَيْهِ فَهُوَ لِيُجِيبَ مَنْ سَلَّمَ عَلَيْهِ
(آپ ﷺ ملاء اعلیٰ کے امور میں مشغول ہوتے ہیں جب کوئی سلام عرض
کرتا ہے تو آپ ﷺ کا فہم و ادراک لوٹ آتا ہے تاکہ سلام والے کا
جواب عنایت فرمائیں)

پھر اس پر اشکال وارد ہوا کہ آپ ﷺ تو ہر وقت سلام کا جواب ہی دیتے

ہوں گے کیونکہ ہر وقت آپ ﷺ پر لاتعداد سلام عرض کیا جاتا ہے تو آپ ﷺ
عبادات کے لیے وقت نہیں ملتا ہوگا۔

(۱) فیض الباری، ۲: ۶۵۰

الباری کے حوالہ سے دیا کہ

أُمُورِ الْآخِرَةِ لَا تُذَرُّكَ بِالْعَقْلِ وَ أَحْوَالِ الْبَرْزَخِ
بِهَذَا بِأَحْوَالِ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ (۱)

۱۔ اہل علم کے امور کا ادراک عقل نہیں کر سکتا اور برزخ کے احوال کا
مآلہ اخروی معاملات کی طرح ہے)

۲۔ اہل علم نے تصریح کی ہے کہ ملائکہ اپنی اپنی ذمہ داری بھی پوری کرتے
لیکن تہلیل میں کبھی کمی واقع نہیں ہوتی۔

امام جلال الدین سیوطی (ت، ۹۱۱) نے اس جواب کو قوی بلکہ اقویٰ قرار دیتے

وَهُوَ قَوِيٌّ جِدًّا أَنَّهُ لَيْسَ الْمُرَادُ بِرَدِّ الرُّوحِ عَوْدَهَا
بَعْدَ الْمَفَارَقَةِ لِلْبَدَنِ وَ إِنَّمَا النَّبِيُّ ﷺ فِي الْبَرْزَخِ
مَشْغُولٌ بِأَحْوَالِ الْمَلَائِكَةِ مُسْتَغْرَقٌ فِي مُشَاهَدَةِ
رَبِّهِ كَمَا كَانَ فِي الدُّنْيَا فِي حَالَةِ الْوَحْيِ وَ فِي أَوْقَاتٍ
آخَرَ تَعْبِيرٌ عَنْ إِفَاقَتِهِ مِنْ تِلْكَ الْمَشَاهِدَةِ وَ ذَلِكَ
الْإِسْتِغْرَاقُ بِرَدِّ الرُّوحِ

(یہ جواب نہایت ہی قوی ہے کیونکہ روح لوٹانے سے یہ مراد نہیں کہ وہ
بدن اقدس سے جدائی کے بعد لوٹایا جاتا ہے البتہ نبی اکرم ﷺ احوال
ملکوت اور اپنے رب کے مشاہدہ میں مشغول و مستغرق ہوتے ہیں جیسے دنیا
میں حالت وحی اور دیگر اہم اوقات میں ہوتے تو اس مشاہدہ اور استغراق
سے افاقہ کو روح لوٹانے سے تعبیر کیا ہے)

۳۔ بعد اس کی ایک نظیر و مثال ذکر کرتے ہوئے رقمطراز ہیں۔

وَ نَظِيرٌ هَذَا قَوْلُ الْعُلَمَاءِ فِي اللَّفْظَةِ الَّتِي وَقَعَتْ فِي
بَعْضِ أَحَادِيثِ الْإِسْرَاءِ وَهِيَ قَوْلُهُ فَاسْتَيْقَظْتُ وَ
أَنَا بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ لَيْسَ الْمُرَادُ الْإِسْتَيْقَظَ مِنْ

الحکم، ۲: ۳۸۹

نَوْمٍ فَإِنِ الْإِسْرَاءَ لَمْ يَكُنْ مَنَامًا وَإِنَّمَا الْهُرَاءُ
بِالْإِفَاقَةِ مِمَّا خَامَرَهُ مِنْ عَجَائِبِ الْمَلَكُوتِ وَهَذَا
الْجَوَابُ الْأَنَ عِنْدِي أَقْوَى مَا يُجَابُ بِهِ عَنْ لَفْظِ
الرَّدِّ وَقَدْ كُنْتُ رَجَحْتُ الثَّانِي ثُمَّ قَوِيَ عِنْدِي هَذَا (۱)

(اس کی مثال علماء کا قول ہے جو حدیث معراج میں وارد الفاظ ”میں بیدار ہوا تو مسجد حرام میں تھا“ کی تشریح میں ہے کہ یہاں مراد نیند سے بیدار نہیں کیونکہ معراج خواب میں نہیں بیداری میں ہوئی یہاں اس استغراق و مستی سے بیداری مراد ہے جو عجائب ملکوت کے مشاہدہ سے حاصل ہوا جواب اب میرے نزدیک زیادہ قوی ہے جو لفظ رد سے دیا گیا ہے پہلے میں نے دوسرے جواب کو ترجیح دی پھر مجھے یہ زیادہ قوی محسوس ہوا)

یہی امام شیخ تاج الدین فاکہانی (ت، ۷۳۴) کے ایک جواب کی توجیہ بیان کر کے فرماتے ہیں یہاں سے ایک اور جواب بھی سامنے آتا ہے اور وہ یہ

أَنَّ تَكُونَ الرُّوحُ كِنَايَةً عَنِ السَّمْعِ وَيَكُونُ الْمُرَادُ
إِنَّ اللَّهَ يَرُدُّ عَلَيْهِ سَمْعَهُ الْخَارِقَ لِلْعَادَةِ حَيْثُ يَسْمَعُ
الْمُسْلِمُ وَإِنْ بَعْدَ قَطْرَةٍ وَيَرُدُّ عَلَيْهِ مِنْ غَيْرِ احْتِيَاجٍ
إِلَى وَاسِطَةٍ مُبْلَغٍ وَلَيْسَ الرَّدُّ سَمْعَهُ الْمُعْتَادَ

(روح لوٹانے سے سلام کا سننا مراد ہے تو یہاں مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بطور معجزہ آپ ﷺ کا سننا لوٹا دیتا ہے کہ آپ ﷺ کہنے والوں کا سلام سنتے ہیں خواہ وہ کائنات میں کہیں پر ہو تو آپ ﷺ بلا واسطہ اس کا جواب دیتے ہیں یہاں لوٹانے سے مراد عادی و معمول کے مطابق لوٹانا نہیں)

اس پر دلیل دیتے ہوئے حدیث کا حوالہ دیتے ہیں:

وَقَدْ كَانَ لَهُ ﷺ فِي الدُّنْيَا حَالَةٌ يَسْمَعُ فِيهَا سَمْعًا
خَرَقًا لِلْعَادَةِ حَيْثُ كَانَ يَسْمَعُ أَطْنِيطَ السَّمَاءِ كَمَا

هَلَنْتَ ذَلِكَ فِي كِتَابِ الْمُعْجَزَاتِ وَهَذَا قَدْ يَنْفَكُ
فِي بَعْضِ الْأَوْقَاتِ وَيَعُودُ لَا مَانِعَ مِنْهُ وَحَالَتُهُ ﷺ
فِي الْبَزْزِخِ كَحَالَتِهِ فِي الدُّنْيَا سَوَاءٌ (۱)

(۱) آپ ﷺ کو دنیا میں یہ حالت حاصل تھی کہ خلاف عادت و معمول آپ ﷺ آسمانوں کی چڑچڑاہٹ کی آواز سنتے جس کی ہم نے کتاب انجرات میں تفصیل لکھی ہے تو یہ حالت آپ ﷺ سے کبھی جدا ہو کر لوٹ جاتی ہے اور اس میں کوئی مانع نہیں کہ آپ ﷺ کی برزخی زندگی دنیاوی حالت کی طرح ہیں)

اس جواب کے مختار و قوی ہونے کا یہ عالم ہے کہ امام سبکی سے سخت اختلاف رہنمے والے شیخ ابن عبدالحادی نے یہ جواب نقل کیا ہے۔

هَذَا رَدُّ مَعْنَوِي فَإِنَّ الرُّوحَ مُشْتَغَلَةٌ بِالْخَضِرَةِ
الْإِلَهِيَّةِ وَالْمَلَاءِ الْأَعْلَى عَنْ هَذَا الْعَالَمِ فَإِذَا سَلَّمَ
عَلَيْهِ انْتَفَتَ إِلَيْهِ لِرَدِّ سَلَامِهِ

(یہ روحانی طور پر لوٹنا ہے کہ روح مبارکہ اس جہاں سے بارگاہ الہی اور ملاء اعلیٰ کی طرف مشغول تھی جب کسی نے سلام عرض کیا تو وہ اس کے جواب کے لیے اس کی طرف متوجہ ہو جاتی ہے)

السلام:

فَهَذَا الْجَوَابُ فِيهِ نَوْعٌ مِّنَ الْحَقِّ (۲)

(اس جواب میں حق کا پہلو موجود ہے)

شیخ عبدالحق محدث دہلوی (ت، ۱۰۵۲) اس روایت کی تشریح یوں کرتے ہیں۔

درینجا اشکال آرند کہ مضمون اس حدیث

مخالف حدیث حیوة آن حضرت است

در برزخ زیرا کہ رد روح بر آن حضرت در وقت سلام دلالت وارد بر مفارقت روح از بدن شریف وے در بعض اوقات و جواب می دهند کہ مراد بعود روح نہ عود او است ببدن بعد از مفارقت بلکہ افاقت و توجہ است بایں عالم و سماع صلوٰۃ و سلام است و آن حضرت مشغول است در برزخ باحوال ملکوت و مستغرق است در مشاہدہ رب العزۃ چنانکہ در دنیا در حالت وحی می بود پس تعبیر کردہ شدہ از افاقت دے ازاں مشاہدہ و استغراق برد روح چنانکہ در حدیث معراج واقع شدہ فاستیقظت و اَنَا بِالنَّسْجِ الْحَرَامِ پس بیدار شدم و حالانکہ من در مسجد حرام ام و معراج در خواب نبود بمذہب حق پس مراد افاقت و بر آمدن اوست از مشاہدہ آن عالم و نیز حیات انبیاء صلوٰۃ اللہ و سلامہ علیہ و علیہم و رد روح ببدن ایشان بعد از افاقت موت است یکبار بجریان سنت الہی و بعد ازاں بیچ زمانے خالی نیست از صلوٰۃ و سلام اُمت و مفارقت روح دروے مرۃ بعد آخری مکرر داخل تعذیب است کہ واجب است تنزیہ ساحت عزت و کرامت وے ﷺ ازاں پس باید کہ دائم در حیات باشد فافہم و باللہ

اتوفیق توفیق در ان ماند کہ این قضیہ رو سلام از آن حضرت مخصوص بزازان قبر شریف اوست مثل داخل در مجلس کہ سلام گوید یا عام ست مر ہر کسے را کہ سلام فرستد چنانکہ در تشہد وغیر آن و ظاہر ہمین است (۱)

(۱) اس جگہ اشکال وارد ہوتا ہے کہ اس حدیث کا مضمون نبی اکرم ﷺ کی حیات الہیہ حدیث کے مخالف ہے اس لیے کہ سلام کے وقت روح کا لوٹنا اس بات پر ہے کہ بعض اوقات روح بدن مبارک سے الگ ہوتی ہوگی۔ علماء اس کا جواب دیتے ہیں کہ رد روح سے مراد یہ نہیں ہے کہ روح نکالنے کے بعد واپس لوٹائی جاتی ہے بلکہ مراد اس جہاں کی طرف توجہ و اعتناء اور صلوٰۃ و سلام سننا ہے اور نبی اکرم ﷺ میں ملکوتی احوال میں مشغول اور مستغرق اور اپنے رب کا دیدار کر رہے ہوتے ہیں کہ دنیا میں حالت وحی میں مشغول ہوا کرتے تھے۔ لہذا اس توجہ و اعتناء و استغراق کو رد روح سے تعبیر کر دیا گیا جیسا کہ حدیث معراج میں آیا ہے کہ اَنَا بِالنَّسْجِ الْحَرَامِ پس میں بیدار ہوا حالانکہ مسجد حرام میں تھا اس کے مطابق معراج حالت خواب میں نہ تھی لہذا اس سے مراد نبی اکرم ﷺ کا ان کے مشاہدہ سے فراغت مراد ہوگی۔ اور نیز سنت الہی یہ ہے کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ کے وصال کے بعد فقط ایک بار ان کی روح لوٹائی جاتی ہے اور علاوہ ازیں کوئی صلوٰۃ و سلام سے خالی نہیں ہوتا اور نبی کریم ﷺ کی روح مبارکہ کا دخول و خروج باقی ہے اور نبی اکرم ﷺ کا اس حالت سے منزہ اور میرا ہونا لازمی اور ضروری ہے نبی اکرم ﷺ کی جب ایک بار روح واپس کر دی گئی تو اس کے بعد ان کو دائمی حیات ملی کہ اس بات کو اچھی طرح سمجھ لیں اور توفیق من جانب اللہ ہے اس مسئلہ پر گفتگو ہے کہ نبی اکرم ﷺ کے سلام کی یہ فضیلت روضہ مبارکہ کے زائرین کے ساتھ خاص ہے کہ مجلس میں آنے والے صحابہ سلام کیا کرتے یا ہر کسی کے لیے عام ہے کہ جو بھی سلام کیا جیسا کہ تشہید وغیرہ میں ہوتا ہے اور ظاہر یہی ہے کہ یہ عام ہے)

إِعْلَمُ أَنَّ كُتُبَ السُّنَّةِ مُتَضَمِّنَةٌ لِأَحَادِيثِ الدَّالَّةِ عَلَى أَنَّ رُوحَ النَّبِيِّ ﷺ تَرُدُّ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ يَسْتَعِ وَيَرْوِي عَلَيْهِمُ السَّلَامَ (۱)

(کتب حدیث ایسی روایات پر مشتمل ہیں جو اس امر پر دلالت کرتی ہیں کہ حضور ﷺ پر آپ کی روح مبارک لوٹائی جاتی ہے اور آپ ﷺ کو سلام سنتے اور سلام کہنے والوں کا جواب عنایت فرماتے ہیں)

۱۲- امام ابن حجر مکی کا فتویٰ

اس مقام پر اس فتویٰ کا مطالعہ بھی مفید رہے گا۔

سوال: امام شہاب الدین احمد ابن حجر مکی (ت، ۹۷۴) سے امام ابو امام بیہقی کی اس حدیث کے بارے میں پوچھا گیا۔

اور امام بیہقی کی اس حدیث کے بارے میں پوچھا گیا۔

مَا مِنْ أَحَدٍ يُسَلِّمُ عَلَى إِلَّا رَدَّ اللَّهُ إِلَيْهِ، وَفِي رِوَايَةٍ: عَلَى رُوحِي حَتَّى أَرُدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ مَا الْجَوَابُ عَنْهُ مَعَ الْإِجْمَاعِ عَلَى حَيَاةِ الْأَنْبِيَاءِ كَمَا تَوَاتَرَتْ بِهِ الْأَخْبَارُ وَهَلْ عَلَى تَفْسِيرِ الرُّوحِ بِالنُّطْقِ الَّذِي قِيلَ فِيهِ إِنَّهُ أَحْسَنُ الْأَجْوِبَةِ إِعْتِرَاضٌ؟

(جس میں نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ) (جو کوئی مجھ پر سلام بھیجتا ہے تو اللہ تعالیٰ میری طرف روح لوٹا دیتا ہے) اور دوسری روایت میں ہے کہ (مجھ پر میری روح حتیٰ کہ میں اس کے سلام کا جواب دیتا ہوں) اس حدیث کا کیا مفہوم و جواب ہے؟ جب کہ حضرات انبیاء علیہم السلام کی حیات پر اجماع اور اس بارے میں احادیث تواتر کے ساتھ موجود ہیں اور کیا روح کی تفسیر لفظ (گفتگو کے ساتھ کرنا اس کا درست جواب بن سکتا ہے کہ نہیں؟)

اس کا جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں۔

الْجَوَابُ عَنْ ذَلِكَ مَعَ بَيَانِ مَا فِيهِ ذِكْرُهُ فِي كِتَابِي الْجَوَاهِرِ الْمُنْتَظَمِ فِي زِيَارَةِ الْقَبْرِ الْمَكْرَمِ وَ كِتَابِي الذَّرِّ الْمَنْصُودِ فِي الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ عَلَى صَاحِبِ النِّقَامِ الْمَحْمُودِ وَ حَاصِلُ الْأَجْوِبَةِ عَنْ ذَلِكَ أَنَّ قَوْلَهُ رَدَّ اللَّهُ عَلَى جُمْلَةٍ حَالِيَةٍ فَيُقَدَّرُ فِيهَا قَدْ عَلَى الْقَاعِدَةِ فِي وَ قُوعِ الْهَاضِمِ حَالًا فَيَكُونُ الرَّدُّ سَابِقًا عَلَى السَّلَامِ الْوَاقِعِ مِنْ كُلِّ أَحَدٍ وَ حَتَّى لَيْسَتْ تَعْلِيلِيَّةٌ بَلْ عَاطِفَةٌ وَ التَّقْدِيرُ: مَا مِنْ أَحَدٍ يُسَلِّمُ عَلَى إِلَّا قَدْ رَدَّ اللَّهُ عَلَى رُوحِي قَبْلَ ذَلِكَ وَ أَرَدُ عَلَيْهِ وَ قَدْ صَرَّحَ بِقَدْ فِي رِوَايَةِ الْبَيْهَقِيِّ فَمُرَادُ الْحَدِيثِ الْإِخْبَارُ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَرُدُّ إِلَيْهِ رُوحَهُ بَعْدَ الْمَوْتِ فَيَصِيرُ حَيًّا عَلَى الدَّوَامِ حَتَّى لَوْ سَلَّمَ عَلَيْهِ أَحَدٌ رَدَّ عَلَيْهِ لَوْجُودِ الْحَيَاةِ فِيهِ دَائِمًا وَإِنَّمَا جَاءَ الْإِشْكَالُ مِنْ ظَنِّ أَنَّ حَتَّى تَعْلِيلِيَّةٌ وَ جُمْلَةٌ رَدَّ بِمَعْنَى الْحَالِ أَوْ الْإِسْتِقْبَالِ الَّذِي يُلْزَمُ عَلَيْهِ تَكَرُّرُ الرَّدِّ عِنْدَ تَكَرُّرِ السَّلَامِ عَلَيْهِ وَ يُلْزَمُ مِنْ تَكَرُّرِ الرَّدِّ تَكَرُّرُ الْمُفَارَقَةِ الْمَوْجِبِ لِتَوَجُّعِ أَلَمٍ وَ الْمُنْخَالِفِ لِلْفِطْرِ الْقُرْآنِ أَنَّهُ لَيْسَ إِلَّا مَوْتَتَانِ أَوْ لَفْظُ الرَّدِّ لَيْسَ لِلْمُفَارَقَةِ بَلْ كِنَايَةٌ عَنْ مُطْلَقِ الصِّيُورَةِ لَيْسَ لِلْمُفَارَقَةِ فِي مِلَّتِكُمْ أَيْ صِرْنَا لِإِسْتِحَالَةِ الْكُفْرِ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ أَوْ لَيْسَ الْمُرَادُ بِرَدِّ الرُّوحِ عَوْدَهَا بَعْدَ مُفَارَقَةِ الْبَدَنِ وَ إِنَّمَا هُوَ مَشْغُولٌ فِي الْبَرْزَخِ بِأَحْوَالِ الْمَلَكُوتِ مُسْتَغْرَقٌ فِي شُهُودِ رَبِّهِ فَعَبَّرَ عَنْ إِفَاقَتِهِ مِنْ ذَلِكَ بِالرَّدِّ وَ نَظِيرُهُ جَوَابُهُمْ

عَمَّا وَقَعَ فِي بَعْضِ أَحَادِيثِ الْإِسْرَاءِ فَاسْتَيْقَظْتُ
وَأَنَا بِالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَإِنَّهُ لَيْسَ الْمَرَادُ
الْإِسْتَيْقَاطُ مِنْ نَوْمٍ لِأَنَّ الْإِسْرَاءَ لَمْ يَكُنْ مَنَامًا
بَلِ الْإِفَاقَةُ بِمَا خَافَهُ مِنْ عَجَائِبِ الْمَلَكُوتِ أَوْ
الرَّدِّ يَسْتَلْزِمُ الْإِسْتِمْرَارَ إِذْ لَا يَخْلُو مِنْ مُسْلِمٍ
عَلَيْهِ فِي أَقْطَارِ الْأَرْضِ أَوْ الْمَرَادُ بِالرُّوحِ هُنَا
النُّطْقُ هَجَازًا وَلَا يَلْزِمُ مِنْ حَيَاةٍ عَلَى الدَّوَامِ
نُطْقُهُ وَعَلَاقَةُ الْهَجَازِ اسْتِلْزَامُ النُّطْقِ لِلرُّوحِ وَ
عَكْسُهُ بِالْفِعْلِ أَوْ الْقُوَّةِ فَعَبَّرَ بِأَحَدِ الْمَثَلَا زَمِينٍ عَنِ
الْآخِرِ وَاعْتَرِضَ بِأَنَّ ظَاهِرَهُ أَنَّهُ مَعَ كَوْنِهِ حَيًّا يَمْنَعُ
عَنْهُ النُّطْقُ فِي بَعْضِ الْأَوْقَاتِ وَ يَرُدُّ عَلَيْهِ عِنْدَ
سَلَامِ الْمُسْلِمِ وَهُوَ مُخَالِفٌ لِلنَّقْلِ لِمَا فِي الْأَخْبَارِ
إِنَّ كُلَّ مُؤْمِنٍ فِي قَبْرِهِ يَنْطِقُ بِمَا شَاءَ لَهَا وَرَدَّ أَنَّهُ لَا
يَمْنَعُ النُّطْقُ فِي قَبْرِهِ إِلَّا مَنْ مَاتَ عَنْ غَيْرِ وَصِيَّةٍ
وَلِلْعَقْلِ لِأَنَّ الْحَضَرَ عَنِ النُّطْقِ وَإِنْ قَلَّ زَمَنُهُ نَوْعٌ
حَضَرَ وَهُوَ مُبْتَرَأٌ عَنْ ذَلِكَ وَاجْتَبَى عَنِ الْمَرَادِ بِالرَّدِّ
الْإِسْتِمْرَارُ مِنْ غَيْرِ مُفَارَقَةٍ فَالْهَجَازُ فِي لَفْظِ الرَّدِّ وَ
الرُّوحِ فَالْأَوَّلُ اسْتِعَارَةٌ تَبْعِيَّةٌ وَ الثَّانِي هَجَازٌ
مُرْسَلٌ أَوْ الْمَرَادُ بِالرُّوحِ السَّنْعُ الْخَارِقُ لِلْعَادَةِ
بِحَيْثُ يَسْنَعُ الْمُسْلِمُ عَلَيْهِ مِنْ غَيْرِ وَاسِطَةٍ وَ إِنْ
بَعْدَ أَوْ الْمَوَافِقُ لِلْعَادَةِ وَيَكُونُ الْمَرَادُ بِرَدِّهِ إِفَاقَتَهُ
مِنَ الْإِسْتِعْرَاقِ الْمَلَكُوتِيِّ أَوْ الْمَرَادُ بِالرُّوحِ
الْفَرَاغُ مِنَ الشُّغْلِ بِمَا هُوَ بِصَدَدِهِ فِي الْبَرْزَخِ مِنَ
النَّظَرِ فِي أَعْمَالِ أُمَّتِهِ وَالْإِسْتِغْفَارِ لِبُسْئِهِمْ

وَالدُّعَاءُ بِكُشْفِ الْبَلَاءِ عَنْهُمْ وَالتَّوَدُّدُ فِي أَقْطَارِ
الْأَرْضِ بِحُلُولِ الْبَرَكَاتِ فِيهَا أَوْ حُضُورِ جَنَازَةِ
صَالِحِي أُمَّتِهِ كَمَا وَرَدَتْ بِذَلِكَ الْأَحَادِيثُ
وَالْأَخْبَارُ فَلَمَّا كَانَ السَّلَامُ عَلَيْهِ مِنْ أَجْلِ
الْأَعْمَالِ خَصَّ الْمُسْلِمَ عَلَيْهِ بِأَنْ يَفْرَغَ لَهُ مِنْ
إِشْغَالِهِ الْمُبَهَّمَةِ لِحُظَّةٍ يَرُدُّ عَلَيْهِ فِيهَا تَشْرِيفَالَهُ وَ
فُجَازَةً أَوْ الْمَرَادُ بِالرُّوحِ الْإِرْتِيَا حُ عَلَيْنِكَ وَ فَرَحَةً
يُحِبُّهُ لِذَلِكَ مِنْ أُمَّتِهِ أَوْ مِنْهُ رَحْمَةً لَهُ فَيَحْبِلُهُ ذَلِكَ
عَلَى أَنْ يَرُدُّ عَلَيْهِ رَدًّا مُخْصُوصًا (۱)

(میں اپنی کتب) الْجَوَاهِرُ الْمُنَظَّمُ فِي زِيَارَةِ الْقَبْرِ الْمَكْرُمِ اور
الدُّرِّ الْمُنْصَوِّدُ فِي الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ عَلَى صَاحِبِ الْبَقَامِ
الْمَحْبُودِ) میں تفصیلاً اس بارے میں لکھ چکا ہوں تاہم حاصل جواب یہ
ہے کہ نبی اکرم ﷺ کا ارشاد (رَدُّ اللہ علی) جملہ حالیہ ہے اس سے
پہلے حرف قدم مقدر ہوگا جیسا کہ قاعدہ نحو ہے کہ جب ماضی حال واقع ہو تو
اس سے پہلے قدم مقدر ہوتا ہے لہذا ہر ایک کی طرف سے پیش کیا جانے والا
سلام موخر ہوگا اور رد روح مقدم ہوگا اور حرف حتی تعلیلہ (علت کے لیے)
نہیں ہے۔ بلکہ عاطفہ ہے عبارت یوں ہوگی۔ مَا مِنْ أَحَدٍ يُسَلِّمُ عَلَيَّ
إِلَّا قَدْ رَدَّ اللَّهُ عَلَيَّ رُوحِي قَبْلَ ذَلِكَ وَ أَرَدُّ عَلَيْهِ اور امام بیہقی
کی روایت میں تو حرف قد صراحتہ موجود ہے تو حدیث کا مطلب یہ ہوگا
کہ اللہ تعالیٰ نے نبی اکرم ﷺ کی روح مبارکہ ان کے وصال کے بعد
واپس کر دی ہے اور اب وہ دائمی طور پر حیات ہیں، حتیٰ کہ اب جو کوئی بھی
آپ ﷺ کو سلام پیش کرتا ہے تو آپ ﷺ اس کے سلام کا جواب دیتے
ہیں کیونکہ آپ میں دائمی حیات موجود ہے، اشکال کی وجہ یہ بنی ہے
کہ حرف (حتی) کو تعلیلہ گمان کیا گیا ہے اور جملہ رد روحی کو حال یا

استقبال کے منتظر میں لیا گیا جس کے نتیجے میں تکرار سلام کے وقت اس کی روح لازم آتا ہے اور تکرار رد کی وجہ سے اس مفارقت کا تکرار لازم آتا ہے جو کہ درد و تکلیف کا باعث ہے۔ اور یہ الفاظ قرآنی کے بھی مخالف ہیں کیونکہ وہاں دو ہی موتوں کا تذکرہ ہے۔ یا لفظ رد بمعنی مفارقت نہ ہوگا بلکہ مطلقاً ہونے سے کنایہ ہوگا جیسا کہ قرآن مجید میں ہے **إِنْ عَذَبْنَا** **مِلَّةً نَأَىٰ صِرَافًا** اس لیے کہ انبیاء سے کفر محال ہے یا رد روح سے مراد روح کا بدن سے جدا ہونے کے بعد لوٹ آنا مراد نہ ہوگا کیونکہ نبی اکرم ﷺ عالم برزخ میں ملکوت میں مشغول اور اپنے رب کی بارگاہ میں حاضری میں مستغرق ہیں تو ان احوال سے واپسی کو رد کے ساتھ تعبیر کیا گیا مذکورہ جواب ایسا ہی ہے جیسا کہ بعض احادیث اسراء پر وارد ہونے والے اعتراض کا جواب دیا گیا جس میں نبی اکرم ﷺ نے فرمایا کہ (میں جاگتا ہوں اپنے آپ کو مسجد حرام میں پایا) تو اس جاگنے سے مراد نیند سے جاگنا مراد نہیں ہے اس لیے کہ معراج حالت بیداری میں ہوئی تھی نہ کہ حالت خواب میں بلکہ اس جاگنے سے ملکوتی عجائبات کی وجہ سے مخموری و استغراقی کیفیت سے افاقہ ہے یا رد سے مراد استمرار ہے کیونکہ کائنات میں کوئی ایسا گوشہ نہیں ہے جس میں آپ کو سلام بھیجنے والا موجود نہ ہو یا یہاں رون سے مراد نطق ہوگا مجازاً اور نبی اکرم ﷺ کی دائمی زندگی کی وجہ سے ہونا لازم نہیں آتا اور مجاز کا علاقہ یہ ہے کہ نطق روح کو لازم ہے یعنی جس میں روح ہوگی وہ بولے گا اور اس کا عکس ہوگا بالفعل یا بالقوة یعنی جو بولے گا اس میں روح ہوگی تو دو متلازمین میں سے ایک کو دوسرے کے ساتھ تعبیر کر دیا گیا۔ رہا یہ اعتراض کہ نبی اکرم ﷺ کے حیات ہونے کے باوجود ان کو بعض اوقات گفتگو سے روک دیا جاتا ہے اور سلام کرنے والے کے سلام کے وقت آپ کی قوت گویائی لوٹا دی جاتی ہے حالانکہ یہ نقل کے مخالف ہے جیسا کہ احادیث میں ہے کہ ہر مومن اپنی قبر میں جو چاہتا ہے بولتا ہے اس لیے کہ حدیث میں ہے کہ ”قبر میں گفتگو ممنوع نہیں ہے مگر اس کے لیے جو بغیر وصیت یا بے عقل مر گیا، اس لیے کہ گفتگو سے بندش

پہنچا لیں، تو نبی اکرم ﷺ اس کے پاک ہیں اس کا جواب یہ ہے کہ مراد بلا مفارقت دوام و استمرار ہے تو لفظ رد اور روح میں مجاز ہوگا پہلے میں استعارہ تبعیہ اور دوسرے میں مجاز مرسل ہوگا یا رد سے مراد خارق و عارف عادت سننا ہوگا اس طرح کہ سلام کرنے والے کا سلام بلا واسطہ سن لیتے ہیں اگرچہ دور ہو یا رد سے مراد موافق عادت سننا مراد ہوگا اور اس سے مراد ملکوتی استغراق سے افاقہ ہوگا۔ یا روح سے مراد عالم برزخ میں ان کاموں سے فراغت مراد ہوگی جیسا کہ اپنی اُمت کے اعمال کا مشاہدہ کرنا اور گناہ گاروں کے لیے استغفار کرنا اور ان سے معصیت کی دوری کی خاطر کرنا اور زمین کے مختلف مقامات پر برکت عطا کرنے کے لیے تشریف لے جانا یا اپنی اُمت کے صالحین کے جنازوں میں شریک ہونا جیسا کہ احادیث و اخبار اس پر شاہد ہیں چونکہ نبی اکرم ﷺ پر سلام بھیجنا اعلیٰ کاموں سے ایک لمحہ کے لیے فراغت حاصل کر کے اس سلام کا جواب دیتے ہیں مقصد اس کی عزت افزائی اور ادائیگی جزاء ہوتا ہے یا روح سے مراد راحت اور رحمت ہوگی اگر ”فَرُوحٌ وَ رَیْحَانٌ“ میں موجود لفظ ”فروح“ کی راء پر ضمہ پڑھا جائے یعنی جب نبی اکرم ﷺ کی اُمت کا کوئی فرد آپ ﷺ پر سلام بھیجتا ہے تو آپ کو راحت اور خوشی حاصل ہوتی ہے اس پر کہ ان کی اُمت کا کوئی فرد ان سے محبت کرتا ہے یا نبی اکرم ﷺ اس پر رحمت فرماتے ہیں تو اس رد روح کو مخصوص رد پر محمول کیا جائے گا

ت کی اکثریت کا موقف

پچھلے گزرا کہ یہ جواب روح کا متوجہ ہو کر سننا، حسن بلکہ اقویٰ اور احسن ہے۔ یہ بات بھی سامنے رہے کہ یہاں رد روح سے آپ ﷺ کا سننا مراد لینا اُمت کی اکثریت کا موقف ہے۔ یہاں ہم کسی اور کا حوالہ دینے کی بجائے مخالفین کے معتبر نام والہ دے دیتے ہیں تاکہ ہماری بات خوب پختہ ہو جائے شیخ منظور نعمانی دیوبندی نے اس مسئلہ پر گفتگو کرتے ہوئے لکھا۔

اکثر شارحین نے رد روح کا مطلب یہ بیان کیا ہے کہ قبر مبارکہ میں آپ ﷺ

اس اپنے ان جملوں پر ضرور غور کرنا چاہیے کہ ہم کیا لکھ رہے ہیں۔

خالد نمود لکھتے ہیں۔

مبتدعین کا یہ کہنا کہ براہ راست سننے اور بتوسط ملائکہ بھیجنے کا فرق قرب و بعد کے لیے نہیں بلکہ محبت و عدم محبت کے لیے ہے۔ جو محبت سے درود پڑھے وہ خود سنتے ہیں اور دوسرا فرشتوں کی وساطت سے پہنچایا جاتا ہے یہ سب وسوسے اور توہمات ہیں تحقیق ان کا مقام نہیں درود شریف تو پڑھا ہی محبت سے جاتا ہے۔ (۱)

اس کے شیخ اور ماخذ شیخ سرفراز خان صفدر کے الفاظ ہیں۔

اس روایت سے یہ بھی ثابت ہو گیا کہ دور والے جو لوگ درود و سلام پڑھتے ہیں وہ آپ تک بتوسط ملائکہ پہنچایا جاتا ہے آپ خود اس کی سماعت نہیں فرماتے جیسا کہ بعض بابلوں کا خیال ہے۔ (۲)

کیا یہ تمام اہل علم و ساوس اور توہمات کا شکار ہیں؟ کیا یہ تمام قرآن و سنت سے باہل ہیں؟ لازم ہے کہ ہم ان معاملات پر نظر ثانی کریں تاکہ اُمت گمراہی سے بچ سکے۔

اہل بیت اطہار کی تائید

اس حدیث کے عموم کی تائید اہل بیت اطہار کے عمل سے بھی ہوتی ہے۔ جب وہ دیکھتے کہ یہ شخص سلام کے لیے روضہ اقدس پر بار بار آتا ہے اور پھر بہت ہی قریب ہو کر امام کا خواہشمند ہوتا ہے تو وہ اسے فرماتے تم سلام کے لیے اتنی قربت اور نزدیکی کا تمہیں کیوں ہو؟ تمہیں علم ہونا چاہیے رسول اللہ ﷺ کو سلام عرض کرنے والا کہیں ہو اس کا سلام آپ سنتے ہیں اور اس کا جواب بھی عنایت فرماتے ہیں تو روضہ اقدس کے قریب مرض کرنے والا اور شہر اندلس سے سلام عرض کرنے والا برابر ہیں۔

۱۔ شارح بخاری امام محمد قسطلانی (ت، ۹۲۳) امام حسن رضی اللہ عنہ سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے

رَأَى رَجُلًا يَنْتَابُ الْقَبْرَ فَقَالَ لَهُ يَا هَذَا مَا أَنْتَ ذُو

(۱) مقام حیات، ۲۵۸

(۲) تسکین الصدور، ۳۲۵

کی روح پاک کی تمام تر توجہ دوسرے عالم کی طرف اور اللہ تعالیٰ کی جمالی اور تجلیات کے مشاہدہ میں مصروف رہتی ہے۔ پھر جب کوئی اُمتی سلام کرتا ہے اور اللہ کے ذریعے یا براہ راست آپ تک پہنچتا ہے تو اللہ تعالیٰ کے اذن سے آپ کی (ایک جہت سے) اس طرف بھی متوجہ ہوتی ہے اور آپ ﷺ سلام کا جواب دیتے ہیں پس اس روحانی توجہ اور التفات کو روح سے تعبیر فرمایا گیا۔ (۱)

یہاں جہت کے حوالہ سے ڈاکٹر خالد محمود کے الفاظ بھی سامنے رکھیں۔

سلام پیش کرنے والوں کی طرف روح مقدس کی ہزاروں جہات متوجہ مجیب اور مانا (کبھی کسی طرف اور کبھی کسی طرف) مگر اس سے روح اقدس کا ذات تجلیات الہی استغراق متاثر نہیں ہوتا اس میں فرق نہیں ہوتا آپ ہمہ وقت جمال و جلال کے میں مستغرق رہتے ہیں۔ (۲)

یہ جواب بھی درست ہے

زیر بحث حدیث پر اعتراض کا یہ جواب قبول کرنا درست ہے، شیخ سرفراز نے لکھا محدثین کرام نے اس صحیح حدیث پر وارد ہونے والے اشکال کے کئی جواب دیے ہیں۔ ان میں سے جو جواب بھی کسی کو پسند آئے قبول کر لے۔ (۳)

آپ نے پڑھ لیا اہل سنت نے اس جواب کو مختار و بہتر قرار دیا ہے کہ آپ ﷺ کی راہ انور متوجہ ہو کر سلام سن کر جواب عنایت کرتی ہے۔

کیا یہ وسوسے اور توہمات ہیں

امام تقی الدین سبکی، ملا علی قاری، امام انطاکی، امام سیوطی، شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہم اللہ تعالیٰ علیہم اور اُمت کی اکثریت کا یہ موقف سامنے آ گیا کہ رسول اللہ ﷺ چاہیں تو تمام اُمت کا صلاۃ و سلام خود سن سکتے ہیں اور اس میں واسطہ ضروری نہیں۔ اب

(۱) معارف الحدیث، ۲۷:۵

(۲) مقام حیات، ۲۳۳

(۳) تسکین الصدور، ۳۱۷

رَجُلٌ بِأَلَّا تَذَلِّسُ إِلَّا سَوَاءٌ

(آدمی کو دیکھا جو مزار عالی کا قرب تلاش کر رہا تھا فرمایا تم اور اندلس میں رہنے والا برابر ہو)

اس کا ترجمہ امام موصوف نے یہ کیا۔

إِنَّ الْجَمِيعَ يَبْلُغُهُ (۱)

(کہ تمام کا سلام پہنچ جاتا ہے)

۲۔ مولانا محمد انوار اللہ فاروقی (ت، ۱۳۳۵) خلیفہ مجاز حاجی امداد اللہ مہاجر کی

اس واقعہ کو امام سخاوی کے حوالہ سے نقل کیا اور لکھا۔

روایت ہے کہ ایک شخص قبر شریف کے پاس آ کر سلام عرض کیا کرتا تھا حسن

حسن رضی اللہ عنہم نے اس کو فرمایا کہ تو اور وہ شخص جو اندلس میں ہو برابر ہیں

آنحضرت ﷺ کو علم دونوں کا برابر ہے۔

اور پھر بطور فائدہ لکھا

اس سے ظاہر ہے کہ جو لوگ مقامات دور دراز سے آنحضرت ﷺ پر سلام عرض

کیا کرتے ہیں وہ بھی حضوری سے محروم نہیں ہیں۔ اب رہی وہ حدیث شریف جو فرما

ہیں کہ اگر کوئی میری قبر کے پاس مجھ پر سلام کرے تو میں سنتا ہوں اور دور سے ملا

پہنچاتے ہیں تو بعد ان دلائل کے جواب اس کا آسان ہے اس لیے کہ اس میں نفی سماع کی

تصریح نہیں ہے ایک طریقہ علم کا فرما دیا۔ جس میں سامعین کو استبعاد بھی نہ ہو اور مقصد بھی

حاصل ہو جائے۔ (۲)

روایات دونوں طرح کی ہیں:

آپ ﷺ کی خدمت اقدس میں درود و سلام پہنچنے کے بارے میں روایات

دونوں طرح کی ہیں بعض میں ملائکہ کے پہنچانے کا ذکر ہے تو بعض میں اس کا ذکر نہیں

صرف اتنا تذکرہ ہے کہ تمہارا درود و سلام مجھے پہنچ جاتا ہے یا الفاظ یہ ہیں کہ مجھے پیش

(۱) مسالک الخفاء، ۱۹۸

(۲) انوار احمدی، ۷۸ مطبوعہ الکتاب

لَا اِنَّ الْفَاظَ حَدِيثٌ كَمَا مَلَأَ بَعْضُ

امام سنن ترمذی رضی اللہ عنہ کی روایت میں الفاظ ہیں۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

صَلُّوْا عَلَيَّ وَ سَلِّمُوْا فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ وَ سَلَامَكُمْ

يَبْلُغُنِيْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ

(میں پر صلوٰۃ و سلام پڑھا کرو کیونکہ تمہارا درود مجھے پہنچ جاتا ہے خواہ تم کہیں ہو)

امام بدین علی بن حسین رضی اللہ عنہم سے بھی تقریباً یہی الفاظ ہیں۔

سَلِّمُوْا عَلَيَّ فَإِنَّ تَسْلِيْمَكُمْ يَبْلُغُنِيْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ (۱)

جیسے سلام کہا کرو کیونکہ مجھے تمہارا سلام پہنچ جاتا ہے خواہ تم کہیں ہو۔

حدیث حسن ہے۔

قاضی اسماعیل اسحاق (ت، ۲۸۲) نے الفاظ روایت یہ نقل کیے ہیں۔

و صَلُّوْا عَلَيَّ فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ تَبْلُغُنِيْ حَيْثُمَا كُنْتُمْ (۲)

(مجھ پر تم درود پڑھا کرو کیونکہ تمہارا درود مجھے پہنچ جاتا ہے خواہ تم کہیں ہو)

انہیں احادیث کے تحت امام بیضاوی (ت، ۶۸۶) کی یہ عبارت ہر امام نے نقل

کہ صلوٰۃ و سلام پہنچ جانے کی وجہ یہ ہے۔

لَإِنَّ النُّفُوسَ الْقُدْسِيَّةَ إِذَا تَجَرَّدَتْ عَنِ الْعَلَائِقِ

الْبَدَنِيَّةِ عَزَجَتْ وَ اتَّصَلَتْ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى وَلَمْ يَبْقَ

لَهَا حِجَابٌ فَتَرَى الْكُلَّ كَالْمُشَاهِدِ لَهَا أَوْ بِأَخْبَارِ

الْمَلَكِ لَهَا وَ فِيهِ سِرٌّ يَطْلُعُ عَلَيْهِ مَنْ تَيَسَّرَ لَهُ (۳)

(کیونکہ نفوس قدسی جب تعلقات بدن سے جدا ہو کر بلند اور ملاء اعلیٰ سے

متصل ہو جاتے ہیں تو ان کے لیے کوئی پردہ نہیں رہ جاتا وہ تمام مشاہدہ

کرنے والے کی طرح دیکھتے ہیں یا انہیں ملائکہ اطلاع کر دیتے ہیں اس

میں ایسا راز ہے جسے مطلع ہونے والا ہی جان سکتا ہے)

(۱) مسالک الخفاء، ۱۹۶

(۲) فضل الصلاة، ۱۲۹

(۳) مسالک الخفاء، ۲۰۱

شیخ ابن عبد الہادی کی تطبیق:

شیخ محمد بن عبد الہادی (ت، ۷۴۲) نے بھی نہایت واضح الفاظ میں لکھا ہے کہ الفاظ حدیث کا تقاضا عموم ہی ہے یہ قریب و بعید ہر ایک کو شامل ہے۔ رسول اللہ ﷺ کے مبارک الفاظ ”مَا مِنْ أَحَدٍ يُسَلِّمُ عَلَيَّ“ کا مفہوم بیان کرتے ہوئے ممکن ہے اس کا معنی قبر کے پاس سلام عرض کرنا ہو جیسے آئمہ کی ایک جماعت سے سمجھا۔

وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مَعْنَاهُ عَلَى الْعُومِ وَأَنَّهُ لَا فَرْقَ فِي ذَلِكَ بَيْنَ الْقَرِيبِ وَالْبَعِيدِ وَهَذَا هُوَ ظَاهِرُ الْحَدِيثِ وَهُوَ الْمَوَافِقُ لِلْأَحَادِيثِ الْمَشْهُورَةِ الَّتِي فِيهَا فَإِنَّ تَسْلِيمَكُمْ يَبْلُغُنِي أَيْنَمَا كُنْتُمْ وَإِنْ صَلَّاتُكُمْ تَبْلُغُنِي حَيْثُمَا كُنْتُمْ (۱)

(اور ممکن ہے اس کے معنی میں عموم ہو اور اس حوالہ سے قریب و بعید میں کوئی فرق نہ ہوگا اور ظاہر حدیث عموم ہی کا تقاضا کر رہا ہے اور یہ ان احادیث مشہورہ کے بھی موافق ہے جن میں ہے کہ تم کہیں بھی صلاۃ پڑھو مجھے وہ پہنچ جاتا ہے۔ تم جہاں بھی سلام کہو مجھے وہ سلام پہنچ جاتا ہے)

رسول اللہ ﷺ کا اعمال اُمت پر عینی شاہد ہونا، آپ پر اعمال اُمت کا پیش کیا جانا سلام والے کا جواب عنایت کرنا بتا رہا ہے کہ درود پڑھا جانے والا درود و سلام بھی راست پیش ہوتا ہے البتہ ملائکہ بھی پہنچاتے ہیں اور ان میں کوئی تعارض نہیں۔

ایک روایت کے الفاظ ہیں۔

مَنْ صَلَّى عَلَيَّ بَلَغْنِي صَلَاتَهُ وَصَلَّيْتُ عَلَيْهِ (۲)

(جو مجھ پر درود پڑھتا ہے اس کا درود مجھ تک پہنچتا ہے اور میں اس کا

جواب دیتا ہوں)

(۱) الصارم المکمل، ۱۹۷

(۲) الدر المنصود، ۱۱۲۲

روز درود شریف کے بارے میں روایات

اس طرح بروز جمعہ درود شریف والی روایات کا مطالعہ کیجئے ان میں بھی ملائکہ پہنچانے کا تذکرہ نہیں بلکہ اکثر الفاظ یہ ہیں کہ وہ درود شریف پیش کر دیا جاتا ہے۔ روایات کے الفاظ خود ملاحظہ کر لیجئے۔ مثلاً ایک روایت جسے امام ابن خزیمہ، ابن ماجہ، نووی، منذری نے صحیح قرار دیا۔ اس کے الفاظ ہیں جمعہ کے روز مجھ پر کثرت درود شریف پڑھا کرو۔

فَإِنَّ صَلَاتَكُمْ مَعْرُوضَةٌ عَلَيَّ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ تُعَرِّضُ صَلَاتُنَا عَلَيْكَ وَقَدْ أَرَمْتَ؟ قَالَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ حَرَّمَ عَلَيَّ الْأَرْضَ أَنْ تَأْكُلَ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ (۱)

(کیونکہ تمہارا درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہمارا درود آپ پر کیسے پیش ہوگا حالانکہ آپ کا وصال ہو گیا فرمایا زمین پر انبیاء کے جسم کا کھانا حرام فرمایا دیا ہے)

ان روایات میں یکسانیت

جیسے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا جب تم درود شریف پڑھتے ہو تو میں اُمت پر دعا کرتا ہوں صحابہ نے پوچھا، یا رسول اللہ ﷺ وصال کے بعد بھی؟ تو آپ نے فرمایا، ہاں

ان دونوں روایات کی یکسانیت اس سے آگاہ کر رہی ہے کہ ہمارا درود و سلام اس پر بھی رسول اللہ ﷺ کی خدمت اقدس میں پہنچ جاتا ہے صحابہ نے وضاحت کی کہ آپ ﷺ نے آشکار کر دیا کہ اسے دنیاوی حالت کی طرح ہی سنوں گا اس میں کوئی فرق ہی نہیں صحابہ کے سامنے اپنے زندہ ہونے کا اعلان بھی بتا رہا ہے کہ آپ درود شریف خود سنتے ہیں حضرت اوس رضی اللہ عنہ سے مروی روایت کے الفاظ ہیں کہ دن مجھ پر کثرت سے درود شریف پڑھا کرو۔

”فَإِنْ صَلَّاتُكُمْ مَعْرُوضَةٌ عَلَيَّ“

(کیونکہ تمہارا درود شریف مجھ پر پیش کر دیا جاتا ہے)

ان روایات میں ملائکہ کا ذکر نہیں اسی لیے شارحین نے ان کے تحت لکھا کہ :-
آپ ﷺ درود شریف کا سماع خود فرماتے ہیں۔

۱۔ حضرت ملا علی قاری حنفی (ت، ۱۰۱۴) اسی روایت کے تحت رقمطراز ہیں

(ای من غیر واسطۃ او من غیر انتظار رابطۃ) (۱)

(یعنی بغیر واسطہ یا بلا انتظار رابطہ درود پہنچ جاتا ہے)

۲۔ الحرز الثمین میں احادیث کے درمیان موافقت دیتے ہوئے لکھتے ہیں

إِنَّ صَلَّاتُكُمْ مَعْرُوضَةٌ عَلَيَّ لَا خِفَاءَ فِي أَنَّ الْحَدِيثَ

إِنَّ لِلَّهِ تَعَالَى مَلَائِكَةً سَيَّاحِينَ يَبْلُغُونِي عَنْ أُمَّتِي

السَّلَامَ عَلَى مَا سَيَّأَتِي يَدُلُّ إِنَّ الصَّلَاةَ مُطْلَقًا

مَعْرُوضَةٌ عَلَيْهِ فَالْجَبْحُ بَيْنَهُمَا بِأَنَّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ

لِزَيْدِ الْفَضِيلَةِ لِيَتَعَرَّضَ عَلَيْهِ مِنْ غَيْرِ وَاسِطَةٍ كَمَا

فَرَّقَ بَيْنَ الصَّلَاةِ عِنْدَ الرُّوضَةِ الشَّرِيفَةِ وَ سَائِرِ

الْبُقَاعِ الْمُبِينَةِ فَقَدْ أَخْرَجَ أَبُو الشَّيْخِ فِي كِتَابِ

ثَوَابِ الْأَعْمَالِ بِسَنَدٍ جَيِّدٍ مَرْفُوعًا مَنْ صَلَّى عَلَيَّ

عِنْدَ قَبْرِي سَمِعْتُهُ وَمَنْ صَلَّى عَلَيَّ نَائِيًا أَبْلَغْتُهُ (۲)

(تمہارا درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے اس میں کوئی خفا نہیں کہ حدیث ہے

اللہ تعالیٰ کے فرشتے زمین کا دورہ کرتے ہیں اور وہ میری امت کا سلام

پہنچاتے ہیں جو عنقریب آ رہی ہے یہ حدیث نشاندہی کر رہی ہے درود

شریف ہر حال میں آپ ﷺ کو پہنچایا جاتا ہے تو اب ان دونوں میں

موافقت یوں ہوگی کہ بروز جمعہ مزید فضیلت کی وجہ سے درود شریف بلا

واسطہ پہنچایا جاتا ہے جیسے روضہ اقدس اور دیگر مقامات کے درود میں فرق

(۱) شرح الشفاء، ۲-۱۴۴

(۲) الحرز الثمین شرح الحصن، ۷۷۷

ہے البتہ نے کتاب ثواب الأعمال میں مذکور روایت لیا فرمایا

جو میری قبر کے پاس درود پڑھے میں اسے خود سنتا ہوں اور جو دور سے

پڑھے وہ مجھے پہنچایا جاتا ہے)

حصن حصین کے ایک اور شارح مولانا فخر الدین مرحوم نے اس کا ترجمہ اور تطبیق

دیتے ہوئے لکھا ہے۔

”فَإِنْ صَلَّاتُكُمْ مَعْرُوضَةٌ عَلَيَّ پس بدرستیکہ درود شما عرض کردہ

میشوہ و ہر جای ہر گاہ کہ بفرستید اس توجیہ بسبب اطلاق تعلیل در تطبیق اس

حدیث با حدیث ان للہ ملائکہ سیاحین یبلغونی عن امتی السلام ظاہر

است و شارح جلیل در تطبیق گفتہ کہ در روز جمعہ بسبب فضیلت اور عرض کردہ

میشود بر آنحضرت ﷺ بلا واسطہ چنانکہ فرق است میاں گفتن درود نزد

روضہ مقدس و نزد سایر اماکن کہ انجا عرض بلا واسطہ و اینجا بواسطہ ملائکہ“ (۱)

(تمہارا درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے ہر جگہ اور ہر مقام سے۔ اس توجیہ کا

سبب اس حدیث کی اس دوسری حدیث سے تطبیق ہے کہ اللہ تعالیٰ کے

ملائکہ میری امت کا سلام مجھے پہنچاتے ہیں شارح جلیل (ملا علی قاری)

نے ان میں موافقت دیتے ہوئے لکھا فضیلت جمعہ کی وجہ سے اس روز کا

درود حضور ﷺ کی خدمت قدس میں بلا واسطہ پہنچتا ہے جیسے روضہ اقدس

اور دیگر مقامات کے درود میں فرق ہے)

۱۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی (ت، ۱۰۵۲) شب جمعہ میں درود سلام کی فضیلت

کے حوالہ سے رقمطراز ہیں۔

وبعضے از علمای گفت کہ از خصوصیت شب جمعہ است کہ آنحضرت ﷺ

بنفس شریف خود جواب صلاۃ و سلام میگوید (۲)

(بعض علماء فرماتے ہیں کہ شب جمعہ کی یہ خصوصیت ہے کہ رسول اللہ ﷺ

اس رات درود و سلام خود سن کر جواب عنایت فرماتے ہیں)

(۱) الحرز الوصین، ۴۴۳

(۲) جذب القلوب، ۱۸۸

۵۔ صاحب سیرت حلبیہ امام علی نور الدین صلی (ت ۱۰۴۰) ایک اشکال کے جواب دیتے ہیں۔ وہ اشکال وجواب ان کی زبانی سنئے۔

سوال

احادیث صحیحہ میں ہے کہ آپ ﷺ کی خدمت اقدس میں درود و سلام مانگنا پھنچاتے ہیں۔

وَإِنَّهُ لَيَلَّةُ الْجُمُعَةِ وَيَوْمَهَا يَسْبَعُ ذَلِكَ بِنَفْسٍ وَيَرُدُّ بِكُلِّ حَالٍ

(اور آپ ﷺ جمعہ کے دن و رات درود و سلام خود سنتے ہیں ہاں جواب ہر ایک کا خود دیتے ہیں)

اگر آپ ﷺ ہر جگہ سے سنتے ہیں تو پھر یہ کیا معاملہ ہے؟

جواب:

جن روایات میں ملائکہ کے پہنچانے کا تذکرہ ہے یہ بطور احترام و توقیر ہے

وَإِلَّا فَالَّذِي يَقُولُ بِأَنَّ الْبُعْدَ فِي الْمَسَافَةِ حِجَابٌ بَيْنَ صَلَاتِنَا وَبَيْنَ سَمَاعِ النَّبِيِّ ﷺ بِهَا يَلْزَمُ أَنَّ الْقَبْرَ الشَّرِيفَ وَالشَّبَاكَ الْمُعَظَّمَةَ وَنَحْوَ ذَلِكَ مِنَ الْأَشْيَاءِ الْحَسَنَةِ مَانِعٌ مِنَ السَّمَاعِ لَهُ ﷺ وَهَذَا لَا يَقُولُهُ أَحَدٌ

(ورنہ جو کہتا ہے کہ ہمارے نبی ﷺ کے درمیان دوری و مسافت خود سننے میں رکاوٹ ہے تو اس پر یہ اعتراض لازم آئے گا کہ پھر قبر انور، عظیم جالیاں اور دیگر اشیاء حسی بھی درود سننے سے رکاوٹ ہوں گی حالانکہ ایسی بات تم بھی نہیں کہتے)

اور جمعہ کے بنفس نفیس سننے کے بارے میں لکھا

فَيَكُونُ الْمَعْنَى إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى لِإِظْهَارِ مَزِيَّةِ

لَيْلَةِ الْجُمُعَةِ وَيَوْمَهَا أَنَّهُ يُخْبِثُ لِلنَّبِيِّ ﷺ فِي تِلْكَ اللَّيْلَةِ زِيَادَةً إِذْ رَأَتْ لَيْسَتْ شَأْنَهَا

(یہ جمعہ کی رات کی فضیلت ہے تو اب ان روایات کا اللہ کی توفیق سے معنی

یہ ہوگا کہ اس کی عظمت کے پیش نظر اللہ تعالیٰ اس رات و دن سرور

مالم ﷺ کے ادراک و علم میں اور اضافہ فرمادیتا ہے)

جیسے بارگاہ الہی میں ملائکہ بندوں کے اعمال پیش کرتے ہیں حالانکہ وہ اس پر مخفی

بلکہ فقط ملائکہ کی شہادت و گواہی کے لیے ایسا ہے۔

وَالَا فَكَفَى بِالنَّبِيِّ ﷺ شَاهِدًا أَوْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا

أَوْ رَقِيبًا (۱)

(ورنہ آپ ﷺ کا شاہد ہونا اور اس طرح اللہ تعالیٰ کا شہید و نگہبان ہونا

ہی کافی ہے)

امام محمد مہدی القاسمی (ت ۱۱۰۹) شرح دلائل الخیرات میں ایک فرمان نبوی

کی تشریح میں رقمطراز ہیں۔

(أَسْمَعُ) يَغْنِي بِلَا وَاسِطَةٍ (صَلَاةَ أَهْلِ مُحَبَّتِي)

الَّذِينَ يُصَلُّونَ عَلَيَّ مُحَبَّةً لِي وَشَوْقًا وَتَعْظِيمًا ظَاهِرُهُ

سَوَاءٌ صَلَّى عَلَيْهِ الْحُبُّ لَهُ عِنْدَ قَبْرِهِ أَوْ نَائِيًا عَنْهُ وَ

أَعْرِفُهُمْ (۲)

(میں بلا واسطہ اہل محبت کا درود سنتا ہوں یعنی جو خوب شوق و محبت سے مجھ

پر درود پڑھتے ہیں خواہ وہ محبت والے میری قبر کے پاس ہوں یا دور ہوں

اور میں انہیں پہنچاتا ہوں)

پہلے بڑی تفصیل سے آچکا ہے کہ اہل علم کے ہاں ”رَدُّ اللَّهِ رُوحِي“ کا مختار

معنی رسول اللہ ﷺ کا بلا واسطہ درود و سلام سننا ہے خواہ درود و سلام پڑھنے والا

دنیا کے کسی گوشہ میں ہو۔

کتاب میں پوری ایک فصل موجود ہے جس میں متعدد کتب کے حوالہ سے روایت مذکور ہے کہ امام طبرانی نے ایک روایت ان الفاظ میں ذکر کی:

مَا مِنْ عَبْدٍ يُصَلِّيَ عَلَيَّ إِلَّا بَلَّغْنِي صَوْتَهُ حَيْثُ كَانَ قُلْتُمَا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَبَعْدَ وَفَاتِكَ قَالَ وَبَعْدَ وَفَاتِي إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ عَلَى الْأَرْضِ أَنْ تَأْكُلَ أَجْسَادَ الْأَنْبِيَاءِ (جو بندہ بھی مجھ پر درود شریف پڑھتا ہے مجھے اس کی آواز پہنچ جاتی ہے خواہ وہ کہیں بھی ہو ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ کے وصال کے بعد بھی فرمایا ہاں وفات کے بعد بھی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے زمین پر اجسام انبیاء کا کھانا حرام کر دیا ہے)

کیا اس مبارک روایت کے الفاظ واضح اعلان اور دیگر الفاظ حدیث کی تشریح نہیں کر رہے کہ اُمت کا درود و سلام آپ ﷺ کی خدمت اقدس میں بلا واسطہ پہنچ جاتا ہے یہاں تک کہ آپ ﷺ درود و سلام عرض کرنے والے کی آواز تک سن لیتے ہیں اسی بات کو امام بیضاوی کے حوالہ سے تمام اُئمہ اُمت نے بیان کر دیا۔ غور کر لیجئے ان میں کہیں بھی ملائکہ کے پہنچانے کا ذکر نہیں۔

روضہ اقدس پر پام آوازیں سننے والے فرشتے کا تقرر

احادیث مبارکہ میں جیسے یہ ہے کہ روضہ اقدس پہ حاضر ہونے والوں کا شریف رسول اللہ ﷺ خود سنتے ہیں، اسی طرح متعدد احادیث میں یہ بھی موجود ہے وہاں ایک ایسا طاقتور فرشتہ مقرر ہے جسے اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوق کی آواز سننے کی طاقت دے رکھی ہے، کائنات میں جب بھی کوئی آپ ﷺ پر درود و سلام پڑھتا ہے تو وہ اس آواز کی آواز اور اس کے والد کا نام لے کر عرض کرتا ہے کہ یا رسول اللہ ﷺ فلاں کا بیٹا فلاں آپ کی خدمت میں درود و سلام عرض کر رہا ہے، اس فرشتے کی قوت کے بارے میں یہ بھی منقول ہے کہ اس فرشتے کے سامنے ساری کائنات ایک لقمہ کی مانند ہے اُئمہ اُمت نے روضہ اقدس پر فرشتے کے تقرر کو رسول اللہ ﷺ کا خاصہ قرار دیتے ہوئے لکھا کہ یہ عظمت و شان کسی اور کو حاصل نہیں، آئیے ان احادیث مبارکہ کا مطالعہ کرتے ہیں جن میں تقرر فرشتہ اور اس کی قوت کا تذکرہ ہے

امام بزار نے حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا

إِنَّ اللَّهَ وَكُلَّ بَقْدِي مَلَكًا أَعْطَاهُ إِسْمَاعَ الْخَلَائِقِ فَلَا يُصَلِّيَ عَلَيَّ أَحَدٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِلَّا أَبْلَغْنِي بِاسْمِهِ وَاسْمِ أَبِيهِ هَذَا فَلَانُ بْنُ فَلَانٍ قَدْ صَلَّيَ عَلَيْكَ (۱)